

# @守望



117

基督教北京守望教会  
网络期刊  
20180825

## 十诫

十诫之序言：“我是耶和華你的神”/晓峰 牧师

第一诫：“除了我以外你不可有別的神”/晓峰牧师

第二诫：“不可雕刻偶像”/晓峰 牧师

第三诫：“不可妄称耶和華你神的名”/晓峰 牧师

第四诫：“当纪念安息日”/晓峰 牧师

第五诫：“孝敬父母”/晓峰 牧师

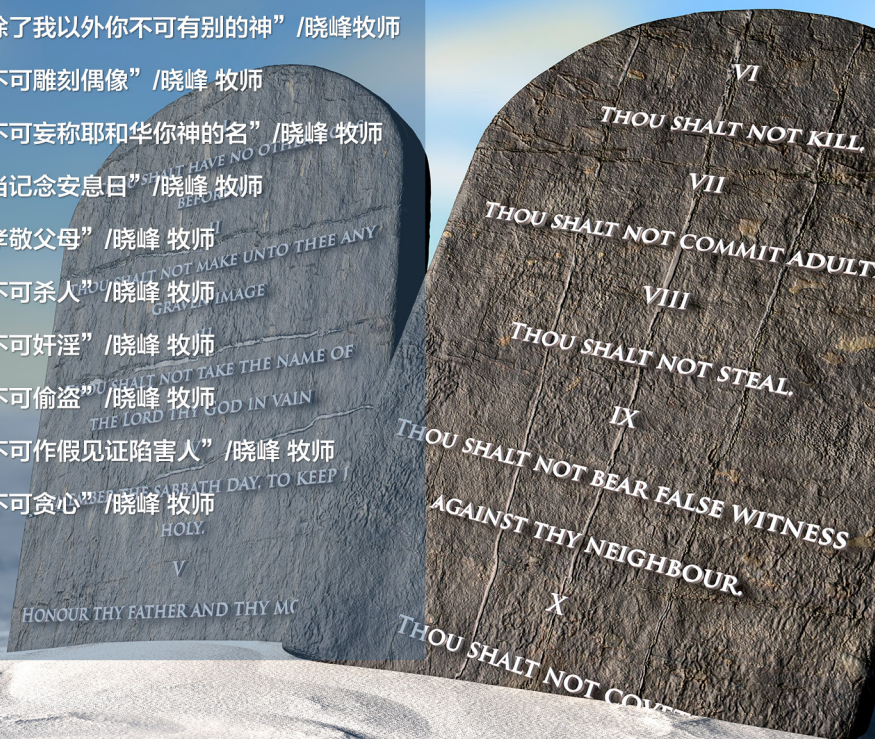
第六诫：“不可杀人”/晓峰 牧师

第七诫：“不可奸淫”/晓峰 牧师

第八诫：“不可偷盗”/晓峰 牧师

第九诫：“不可作假见证陷害人”/晓峰 牧师

第十诫：“不可贪心”/晓峰 牧师





© 视觉中国

- 1、2018 年 8 月 5 日、8 月 12 日、8 月 19 日、8 月 26 日这四个主日没有弟兄姐妹去平台敬拜。我们在此继续恳求我们的主，在全教会在他面前的寻求中显明他的同在、引导和拯救，使我们教会走出现今的困境，在 面前能够一同聚集敬拜。
- 2、2018 年 8 月 18 日，小方弟兄 / 红娜姊妹举行婚礼，结为百年好合。





© 视觉中国



亲爱的读者，本期 PDF 版新设计了文章目录与内文之间的链接功能，读者只要在目录页点击文章标题，即会显示出相应的正文。同样，点击正文标题，则会返回到目录页。

@守望

网络期刊 征稿启事

《@守望》118 期(9月刊)的主题“我的单身生活(姊妹篇)”，欢迎单身的姊妹们踊跃投稿，面对单身生活，你的生命中有哪些突破？哪些期待？哪些目标？

投稿邮箱:jjarcheer@126.com

截稿日期:9月22日

**教牧书信**

05 十诫之序言：“我是耶和华你的神”/ 晓峰 牧师

19 第一诫：“除了我以外你不可有别的神”/ 晓峰 牧师

32 第二诫：“不可雕刻偶像”/ 晓峰 牧师

48 第三诫：“不可妄称耶和华你神的名”/ 晓峰 牧师

61 第四诫：“当记念安息日”/ 晓峰 牧师

71 第五诫：“孝敬父母”/ 晓峰 牧师

82 第六诫：“不可杀人”/ 晓峰 牧师

92 第七诫：“不可奸淫”/ 晓峰 牧师

104 第八诫：“不可偷盗”/ 晓峰 牧师

116 第九诫：“不可作假见证陷害人”/ 晓峰 牧师

128 第十诫：“不可贪心”/ 晓峰 牧师

# 十诫之序言：“我是耶和华你的神”

文 / 晓峰 牧师

弟兄姊妹平安，我们一起来看旧约的出埃及记第二十章第一节到十七节：

神吩咐这一切的话说：“我是耶和华你的神，曾将你从埃及地为奴之家领出来。

除了我以外，你不可有别的神。

不可为自己雕刻偶像；也不可做什么形像仿佛上天、下地和地底下、水中的百物。不可跪拜那些像；也不可事奉它，因为我耶和华你的神，是忌邪的神。恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代；爱我、守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。

不可妄称耶和华你神的名；因为妄称耶和华名的，耶和华必不以他为无罪。

当纪念安息日，守为圣日。六日要劳碌做你一切的工，但第七日是向耶和华你神当守的安息日。这一日你和你的儿女、仆婢、牲畜，并你城里寄居的客旅，无论何工都

不可做，因为六日之内，耶和华造天、地、海和其中的万物，第七日便安息，所以耶和华赐福与安息日，定为圣日。

当孝敬父母，使你的日子在耶和华你神所赐你的地上得以长久。

不可杀人。

不可奸淫。

不可偷盗。

不可作假见证陷害人。

不可贪恋人的房屋；也不可贪恋人的妻子、仆婢、牛驴，并他一切所有的。”

[出埃及记 20: 1-17]

我们一起来祷告：“天父，我们感谢你，每次你都以你的权能来招聚我们。我们要感谢你，你将你的律法陈明在我们面前。因此你的话是我们脚前的灯路上的光，我们也恳求那启示真理的灵，就在我们内心中来光照我们，开启我们，并借着你的话语来坚固我们，提升我们，唯愿下面的时间



你特别临在我们中间。祷告奉我主耶稣基督的名，阿们。”

## 十诫颁布的特殊性

刚才读的这段经文可能是我们最熟悉的旧约经文了。新约我们最熟悉的可能是主祷文，几乎大家都会背，旧约中最熟悉的就是十诫。从今天开始，周三圣餐聚会就会分享十诫。计划用一年的时间，大约十一次分享完十诫。我们今天要分享的是十诫的序言，之后我们会一次分享一条诫命。

十诫在圣经当中除了《出埃及记》二十章有记载，《申命记》中也有记载，几乎是原封不动的重复了一遍。通常圣经中一旦有重复的经文，它都向我们表明“这是非常重要的内容”。十诫是旧约律法的核心和基础。我们今天为什么要特别分享一次十诫的序言呢？其实十诫可以没有序言，比如对于犹太教来讲第一节和第二节：“我是耶和华你的神，曾将你从埃及地，为奴之家领出来”就是十诫中的第一诫，那第二诫是什么呢？就是“除了我以外，你不可有别的神。不可为自己雕刻偶像。。。”。人家把我们看为第一诫和第二诫的经文合并起来作为第二诫。总之，十条诫命数目上没有变化，怎么划分有些不同。但对我们今天的基督徒来说，从出埃及

记上下文的背景以及整个十诫内容来看，十诫的确是有序言的。就是说，把我们刚才所读的《出埃及记》二十章第二节经文：“我是耶和华你的神，曾将你从埃及地为奴之家领出来”作为十诫的序言是恰当的，并且是必要的。从某个意义上来说，如果十诫没有这节经文作为他的序言的话，我们对于十诫的理解就可能不准确。因为序言其实给我们提供了一个解释整个十条诫命的基础和背景。这十条诫命的特殊之处在哪呢？我们为什么说它需要一个序言呢？因为我们知道，旧约律法书，就是整个摩西五经中，特别是在《出埃及记》，《申命记》和《利未记》这三卷书当中，都记载了旧约的多样律法规条，也就是上帝所赐下的律例典章。那么我们是不是留意到一个很有意思的事情，就是在旧约的五经当中，礼仪律和民事律基本上都是借着摩西赐下来的，但唯有十诫是上帝直接跟以色列人讲的。（旧约律法中，除了十诫之外，就是礼仪律和民事律。我们把与献祭有关的，称为礼仪律，把关乎以色列日常生活中人与人之间关系的称之为民事律）。为什么呢？就在二十章的十八节明确表达：“众百姓见雷轰、闪电、角声、山上冒烟，就都发颤，远远地站立”，百姓听见神在这种大而可畏的景象中向他

们讲话之后，他们就心里发颤。然后他们跟摩西说什么了呢？他们跟摩西说：“求你和我们说话，我们必听，不要神向我们直接说话，恐怕我们死亡”。也就是以色列人听到上帝把十诫赐下来之后，心里就害怕了，害怕之后他们怎么办呢？他们就直接跟摩西说，你去听，我们不想跟上帝讲话，我们不能直接面对神。我们不知道他们当时的反应是什么？是不是他们觉得快要晕倒了，心跳加速，血压升高了？我想面对上帝的荣耀的时候，这样的反应可能是合适的。所以后续再启示出来的律法是借着摩西传给他们的，但唯有十诫，是上帝没有经过任何的中间环节直接就跟这个群体宣告出来的。而且我们也需要知道，西奈山上神降临，然后跟以色列人宣布十诫是在什么时候？是在他们出埃及之后三个月。以色列人出埃及之后三个月，上帝才把十诫赐下来，并且是直接赐下，没有经过中间人，我们提到关于十诫这两个需要留意之处，就是要提醒我们如何能够准确的理解上帝所赐下来的十条诫命，其实准确地讲这不是十条诫命，而是十句话。有可能每一句话里面还包含了其他的不同的诫命。或者甚至可以这么说，这是十条律法的原则。

## 从序言中可看到什么？

那么在序言当中首先提到了什么呢？先提到上帝告诉以色列人说“我是耶和华你的神。”这句话可以看成是立约的话语。当然，从这句话我们可看到赐律法的那一位是谁。我们知道赐律法的就是永生上帝，但是这句话其实是一个约，我们很多时候把十诫理解成旧约内容。我们知道圣经被称为新旧约全书，整本圣经就是一本约书，这就是上帝在跟人立约。那么，到底什么是旧约呢？是不是很多时候我们可以直接说十诫就是旧约核心条文呢？因为你如果去读五经的时候，你会发现，在至圣所的约柜里面所放的是什么？放的就是上帝刻在石板上的这十条诫命，正因为那个石板放在柜里，所以被称为“约柜”，这里面放的是上帝与他子民立约的凭据。

那什么是新约呢？我们今天会以圣餐的方式纪念主，纪念主耶稣为我们所做的。我们是不是会觉得，有一个旧约有一个新约，这两个约是完全不同的？甚至觉得这两个约之间是相对立的（新的废掉旧的）？我们也听说过律法和福音之间的关系，那么旧约是不是就意味着是律法之约？而新约意味的就是恩典之约？因为旧约容易给我们这种感觉：就是以色列人需要靠着行出律法，才能够保守自己在

上帝的约当中，才能保守自己作为上帝子民这个身份。无论摩西还是大卫，似乎都是靠努力遵循耶和华的律法而被称为属神的子民。而新约不需要，新约是完全的恩典，主拣选了你，我们蒙了神不可抗拒的恩召，无论怎样你都跑不了，因为上帝说创世以前就已经拣选你了，因此福音临到的时候你听了就信了，你都不知道为什么就信了。

但其实并非如此简单。无论是旧约还是新约，本质上是一样的，旧约和新约本质上是一个约，这个约都是恩典之约。这个约可以怎么表述呢？

这节序言非常简单的表述就是神要做我们的神，他要让我们做他的子民，这就是约的内容。这里说“我是耶和華你的神”，其实在《出埃及记》十九章里面刚说过，上帝带以色列人出埃及之后来到西奈山，神告诉以色列人说，他要做以色列的神，以色列要作为祭司的国度和圣洁的国民。这句话很熟，对吧？因为新约中《彼得前书》二章九节就这么说过：“惟有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民”。因此，

“我是耶和華你的神”作为序言，首先告诉我们一个重要信息：以色列人在领受十诫之前已经是上帝的子民了。我们要知道，“我是耶和華你的

神”这句话本身就是一个立约的用语，我们对约的理解常常为合法的约定。比如我跟一个弟兄约好了明天下午某时在某个地方一起喝咖啡，这叫约定，他若没来或迟到就是违约了。其实在圣经方面提到约的时候，它表达的主要方面与我们的理解有些不同，约的首要意思是连接，是立约的双方有了关联，也就是说靠着立约，过去没有什么关联的双方现在发生了一些关联，双方当做的事情就是他们各方应当在这种关系中履行当尽的责任。

我们可能说上帝跟每个人都有关系，为什么？因为每个人都是上帝造的，但这里神说“我是耶和華你的神”的时候，上帝是把他自己的名字给启示出来了。不认识上帝的人就算知道有一位神，也可能承认上帝的创造，甚至可以承认上帝创造了他，但是他不知道这位上帝是谁。所以当上帝说“我是耶和華你的神”的时候，首先表明了上帝的至高和上帝的圣洁。

“耶和華”这个名字就是当初摩西在米甸旷野荆棘的火焰中遇见“亚伯拉罕，以撒、雅各的神”的时候，这位他列祖的神亲自告诉摩西的。摩西问神说，你让我去把你的百姓带出来，若别人问我“是谁差派你来的”？我该怎么说呢？所以神告诉摩西说“我就是自有永有的那一位”，上帝宣告了他



的至高，他的超越和他的绝对。可是你想过没有，就是这样一位至高的上帝，竟然说他是我们的神！所以这里面包含了一个非常强烈的对比：至高、圣洁、超越而绝对的那一位神，竟然对地上一群卑微而有罪的人说“我是你的神”，这就是约。我们前面提到，

“约”把本来是没有关联的两端连接在一起，所以我们当仔细思想，神与我们立的是一个不平等的条约。对谁不公平？从某种意义上来说，对上帝是不公平的，他与我们立约本身就表明了他的俯就，而在罪中的人能认识永生上帝并成为与神立约的一方，本身就是上帝的恩典。他本可以不必跟我们立约，他也不用向以色列人显现，他也不需要西奈山向摩西显现，但是神说他基于自己的信实，他愿意照着给他们祖宗所应许话的向他们显现，这是神从天上主动的、可以说是单方面的俯就，和以色列人立约。这里更多表示的是一种关系，当我们说“耶和华是我的神”的时候，表达了一种归属的关系，即我是属于他的；同时也表达了一种敬拜的关系，神是我所敬拜的那一位；也表达了一种顺从的关系，我理当凡事听从他；也表达一种奉献的关系，他是我的神，我乐意把我的一切都献给他。所以当我们说“耶和华是我的神”的时候，你

一定要知道，你生命的主权已经转交给主了，他是你的神，他拥有你的全部，拥有你的一切，你在地上生活的任何一个层面，你家里的任何一个领域，都跟他有关联（在他面前不存在隐私），这叫“他是你的神”，所以并不仅仅是你听他的话那么简单，而是他在你身上具有绝对的权柄，完全的拥有权。

这就是我们从这个序言当中首先看到的，立约的主方是神，约是从永生上帝而来。但我们依然要问的是，上帝当年在西乃山与以色列人立约颁布十诫的用意是什么呢？我们之前说新旧约都是恩典之约，核心内容就是他要做我们的神，我们要做他的子民，就是上帝主动呼召一群人出来，让这群人能够成为他的子民。而我们同时也说到，在赐下十诫之前，以色列人已经成为上帝的子民了，对吗？因为19章的时候，上帝已经说了以色列人就是属于他的，他就是以色列人的神。那么，十诫到底是什么？

### 十诫到底是什么？

对于十诫本身或者对于旧约律法而言，在历史上以色列有许多解读，甚至到了主耶稣那个时候，法利赛人、文士他们已经把律法发展成一套非常庞大而复杂的体系了，他们到底

是怎么来看待律法本身的?上帝是不是说,透过赐下十诫,赐下这十条诫命告诉了以色列人一个可以得救的方法呢?序言说:“我要做你的神,你要做我的子民”,那是不是说唯有你符合以下这些条件(十诫),你才是我的子民,我才是你的神呢?今天我们都知,律法不是救恩之道,如果不是,那么这十条诫命的意义是什么呢?我们有没有想过,上帝赐下十诫的目的是什么?

实际上十诫是上帝所立的恩典之约的一个说明,说明什么呢?说明神是怎样的一位神,神的子民是怎样的子民。就是说十诫告诉我们,上帝和他所拣选的百姓之间应该是一个什么样的关系,同时他也界定了每一个属神的人与他人之间应该是一个什么样的关系,甚至说被造的每一个人之间,应该是一个什么样的关系。通过十诫神告诉我们,一个属天子民的样式应该是什么样的。所以十诫赐下来的时候,相当于说:来,你们来看,我要做你们的神,你们要做我的子民,而做至高上帝的子民的样式就是这样的……所以从某个角度讲,十诫不单单是一个道德性的教导(尽管它是),就像我们理解圣经一样,圣经不单单是一个道德性的书籍,圣经并不只是一些劝人向善的道德规条。你

一定听很多人说过他理解你的信仰,一听说你是基督徒就说“有信仰是好的”,为什么呢?他们认为宗教信仰都是劝人行善,努力行出一种高超的道德行为,这就是人们对于宗教信仰的解读。而同样,我们对于旧约律法,对于十诫的解读,也往往定义为道德行为规范。这十条诫命是上帝所启示出来的关于善与恶的标准,这是上帝所启示的唯一关于圣洁的至高法典,这十条诫命不单单是赐给以色列人的,应该说是赐给普世所有人的。对于今天的基督徒而言,我们依然把十诫看作是我们的律法,可能有的弟兄姊妹会说,新约当中不是说我们如今不在律法之下,乃在恩典之下吗?今天我们读十诫时当确实地知道,这诫命不单单是给以色列人读的,新约每一个基督徒都必须把它看成是对我们的宣告,这就是序言告诉我们解读十诫的前提。从某个角度而言,十诫并不是那个约本身,而是对这个约的说明,那个约是恩典之约,无论旧约新约都是这样,旧约里面上帝要做以色列人的神,新约当中上帝依然要做我们的神,我们要做他的子民。旧约中上帝通过十诫告诉他子民,上帝子民的样式就当是这样的。同样,到了新约时代,属天子民的样子仍然是十诫里所陈述的这个样子,只不过主耶稣又重

新做了阐释。甚至我们可以说，十诫所体现出来的标准就是神从永恒当中告诉我们的亘古不变的标准。

这个世上有绝对真理吗？有！就是上帝藉着摩西赐下刻在石板上的这十条诫命，就是善与恶，是与非的绝对标准。它超越了当时的时代，也超越任何一个时代。对任何一个国家，任何一个族群都是适用的，它的适用性是普世的，甚至可以说它的适用性是永恒的。到了永恒当中，依然是这十条诫命，它不单单是上帝的一个自我启示，也是律法功能之中的一种，让我们有机会认识上帝。律法起到了什么样的功用呢？就是我们一看神的律法就知道，我们的神是圣洁的，而我們是有罪的，这就是律法给我们最主要的一个印象，这也是加尔文对旧约律法功用的第一解读：知罪。因此，十诫当然是一个基本的道德规范，善与恶的标准，但它更主要的意义是属于神子民样式的一个描绘，是天国子民跟上帝之间的关系和子民之间关系的一个界定，它不单单是一个群体生活的基础，同时也是个体生存的基础。

北美有的法院门口立一个石碑，碑上刻有十诫。也有人质疑为什么把圣经经文刻在一国某个法庭前呢？其实，十诫的经文是否立在某个地方不

重要，重要的是如果今天的法律不再是以上帝所启示出来的十诫律法作为基础，那么人类的社会将无可避免地滑入混乱、无序和更邪恶当中。最明显的例子就是今天同性恋合法化。我的一个朋友在北美，也是过去主内的同工，曾跟我说他决定把两个孩子都送到教会学校去，不送公立教育。我们都知道即使是教会学校费用也很高。他说，现在有的学校的老师教孩子们，你的性别你自己定，可以不用跟父母讲，你以为你是一个男生就可以上男厕所，你以为你是个女生，就可以上女厕所，这是你的权利。这就是这个时代令人惊诧的基本秩序和界限的混乱。当时听到他跟我讲这个事情时，我的直接反应就是，人已经突破了上帝所设定基本律法规范，给自己给社会带来了如此的荒谬和混乱。

我还是回到十诫的本质意思。刚才大家已经知道，十诫是关乎属天子民样式的描绘，可十诫的标准如此之高，有谁能够把十诫行出来呢？可以肯定地说，没有一人能行得完全。我们刚才也一直在说，十诫的主要意义并不是展现一些道德规条，让人必须去遵循，这不是上帝当初赐下十诫的主要目标。从某个角度而言，可以说它提供了一个救恩的门路。我这么说并不是反对因信称义，而是在指向亚



当还没有堕落之前，他除了伊甸园内那棵不可吃的果子之外，上帝也赐给他全备的律法。在保罗的书信里面说，这律法是神刻在我们的心灵上的。我们要知道，无论是认识耶稣还是不认识耶稣的人，上帝将来都会照着他所设立的律法和良知来审判我们，只不过对于基督徒而言，上帝会审判更严格，为什么呢？因为我们有上帝特别赐下的律法。只因人的罪，良心可以被玷污，被扭曲，被麻木。你第一次犯一个罪的时候，你心里还觉得不安，因为这是上帝所设定的基本律法，即你心里的那个天然的良心在提醒你，第二次的时候你就会觉得好像没什么，第三次那个声音就不再发出了，罪有时候就跟病毒一样，能把良心给毒死。所以保罗说，将来在上帝面前神会照着律法和良知来审判每一个人，只不过对于没有律法的外邦人，神照着他们良心的尺度来审判他。所以没有律法的时候，罪也不算罪。但你明知是错的，还去行，这就是你的罪了。所以亚当起初领受这个全备律法的时候，上帝的确是说“你若遵守这个律法，就可以因此活着”，摩西也曾对百姓说过。大家注意，摩西从来没有说“你如果遵守了律法，你就可以因此得救”，只说“就可以因此活着”。亚当如果在伊甸园的时候没有违反律

法，他是可以一直活着不死，是吗？他永远不会被赶出去。所以，我们可以说上帝的律法当中本身就有永生的应许，如果亚当一直是属天子民的样子，他就不会被赶出去。但今天我们不一样，几千年之后当上帝藉着摩西再一次将清楚的律法条文刻在石板上的时候，就不再是说给你开一条救恩门路的问题了，而是告诉我们这就是上帝子民的样式，是一个真正敬拜上帝的人、一个在上帝的恩约当中的子民应有的样式。所以以色列人看见十诫之后，他们最直接的反应是什么？他直接反应是：哇，我离上帝所要求的差得很远，我不符合那个属天子民的样子。我们一看十诫就知道，我是一个罪人，我不是上帝的子民。这是一个看似相背的概念，即任何一个基督徒，他必须首先认识到自己是个罪人，他才可能是一个基督徒，认识到自己是一个罪人，他才有成为一个义人的可能，一个人如果觉得自己没有罪，没有什么问题，就不可能成为基督徒。当以色列人面对十诫的时候，他们就应该清楚地知道，他们没有达到上帝的标准。同时在新约当中保罗又说，没有人可以完全遵循律法。那怎么办呢？既然没有人可以完全遵循律法，那以色列人面对律法该怎么办？其实，旧约律法以十诫为核心和基础，

让人看到上帝的圣洁和标准，同时上帝还赐下了另外一套律法的规条，也就是给以色列人的恩典，那就是礼仪律——献祭的条例，神当然知道以色列人守不住十诫，所以上帝为常常犯罪的子民开了一条出路。犯了罪怎么办？他们可以杀一只羊，或者是一头牛，把手按在那个牛羊的头上，表明人的罪由祭牲来承担。到新约就显明出来，主耶稣就是那旧约中祭牲所预表的完美的祭，律法完全应验在他身上。就献祭的条例而言，旧约只是一个预表，但献祭者依然是凭着信心通过献祭行动来仰望救主的，那些在上帝面前真实仰望那一位的，他们从来不会认为这牛羊真的可以把他们的罪给除去，大卫献祭的时候，从来不会想到说我今天杀了10只羊抵消了我今天犯的10个罪，他依然是在仰望将来从上帝那儿来的那一位，他会除去我们的罪。

### 十诫还表示了什么？

十诫除了清楚表述属天子民的样式之外，其实还包含了我们应有的对上帝的信心。因为他是我们的神，我们要做他的子民，他既然在我们中间动了这工，他必定能够成就这工作，让我们能够成为完全，不是凭着自己，而是靠着上帝的能力。因此，我

们看到后面经文说到“我曾将你从埃及地为奴之家领出来”，出埃及无疑是上帝大能最有力的彰显。我觉得每次读圣经都提醒我们一件事，就是我们的神跟我们每个人的生活是紧密连在一起的。上帝向我们的显现和启示，不是只存在于一种抽象的思辨中，不是上帝在每个人的梦里告诉以色列人说，明天你收拾东西赶紧离开埃及，悄悄的，不是这样的。我们的神是在历史当中工作的神，是在我们每一个的生命当中能够真实经历的神，他不是可以让我们锻炼思维更加敏捷的一套思想体系，他是一位又真又活的、有位格的神，他在你身上一定是有作为的，他要在你的生命当中来做事，你也必定会经历上帝在你身上所做的那些真实的事情。对于以色列人来说，最伟大的事件就是上帝带领他们出埃及。他们在埃及经历十灾，看见了上帝的权能，他们在出埃及的过程中又过红海如履干地，他们经历了无数的神迹奇事，他们应该自豪的感恩地说，神将我们从埃及地为奴之家领了出来。以色列人是不是真的这么认为呢？很多以色列人不这么认为。因为有很多人在出埃及之后对摩西发怨言说，唉，你领我们到什么地方，我们没韭菜、没葱吃，没蒜、没鱼吃，等等。他们突然发现他们的生活进入了另一

个状态，每天吃无味的吗哪，而且还不知道旷野中水从哪来，过去守着尼罗河有喝不完的水，还可以去游泳。以色列人是真觉得神把他们从被奴役的状态带领到了一个自由状态吗？凡是发怨言的都不这么认为。那么我们也要思考一个严肃的问题，我们有时候是不是会觉得我们没有信耶稣之前比信之后要好呢？没有信耶稣的时候我们好像是自由的，想干什么就干什么，想说谎就说谎，想行贿就行贿，想赚很多钱就能赚到很多钱，我们可以八面玲珑见人说人话，见鬼说鬼话，所以无往不利，似乎什么事都能办成。开个证明不就是撒个谎签个字吗？可是信了耶稣之后，你突然发现好像自己进入到各种规条当中去了，是吗？诸事不顺，很多事情不能做了，你发现生活变得不顺利了，本来很轻易就能办成的事儿因信耶稣就可能办不成了。你有没有真的觉得信主之后，你是从为奴之地被解救进入到自由状态呢？我们很多人觉得信主之后真的不如从前，不信耶稣的话活得还更好，信了耶稣之后为上帝做了牺牲，奉献了很多，付出了很多代价。之所以会有这种心态，是因为我们对“信”有不正确的解读，你把遵循律法看作是为上帝打工，每遵守一条律法，就说“神啊，你看，这是我的功劳，你得记住”，好

像神欠我们的。

序言还告诉我们，上帝是在什么情况下和这个群体立约并赐下律法的，是神把他们从埃及地为奴之家领出来的情况下。应用到今天我们身上，我们就当知道，当我们认识上帝的时候，上帝其实是把我们从死亡、罪恶、无知和愚昧当中领出来了。你有没有觉得你的心眼通达了？就像保罗说的属灵的人能看透万事，基督徒从某个意义上来讲的确能看透万事。这不是自夸，而是认识基督的人很多时候能看到事情的本质。但是我们会发现，有些人就是看不透，你作为旁观者觉得这再简单不过了，这是常识，但对有的人，他觉得这不是。因为你里面有上帝荣耀、智慧的灵，这是真实的，你心里有从上帝而来的盼望和喜乐，因为你知道你的归宿不在这里，你也知道这个世界的面目，你对这个世界不报有希望，因为你知道这一切都要过去，神要预备一个新天新地。所以这一章以《出埃及记》命名，核心内容就是以色列人被神从埃及领出来，或者说这是赐下十诫的背景，这也是解释十诫的背景。我们必须在这个基础之上来看这十条诫命才能够理解它。因此我们要知道，其实这十条诫命不是属世的，是属灵的。就像新约主耶稣对律法的解读一样，也是属灵



的，不是简单针对行为。比如说“不可杀人”，主耶稣说，你心里恨人就是杀人，不需要真的做出来。主耶稣重新解读律法，不是他给律法赋予了新的东西，而是起初摩西在西奈山上，当他从上帝领受法板的时候，里面所刻的十条诫命就是这个意思。

### 神赐下十诫的目的是什么？

是为了祝福和自由。对以色列人而言，上帝起初把律法赐下来，和对于今天的基督徒而言，上帝把那律法赐下来，目的都是一样的，目的是什么？是为了让我们得以自由。也就是说，神把以色列人从埃及带出来之后赐下十条诫命，不是把不能承担的重担放在他们的肩头上，不是上帝要苦待你，明知道你遵循不了，还一定要把诫命放你跟前，让你试试，这不是我们的神所做的。事实上，这十条诫命是祝福性的，甚至可以说这十条诫命是一种对自由的保护。这对以色列人来说也非常清楚，上帝说你若遵循就有赐福，你要是违反就有咒诅。其实以色列人的生活和历史都非常贴切地诠释了这一点。什么时候他们违反了上帝的诫命，什么时候他们就被攻击，被人羞辱，被人奴役，他们就重新回到像过去在埃及那样的光境，什么时候遵循了上帝的律法，他们就

会有很多的恩典和福份。旧约我们都能读到以色列的这些历史。我们过去常说，那都是对旧约时代的子民而言的，新约不是这样。其实，旧约和新约一样。我说的不是在一个属世的角度，而在一个属灵的角度，你的平安是在哪呢？是行在上帝的心意当中。上帝的心意是什么呢？难道不是这十条诫命里面所展现出来的吗？所以上帝赐下律法本身，不是为了要辖制我们，也不是为了苦待我们，而是为了赐福我们，使我们得以自由。你会发现律法跟自由这两个似乎相背的观念竟然连在一起，新约雅各书里就这么说到“那全备使人自由之律法”，你若行在律法中，你发现你的心灵是自由的。我们要知道，上帝的律法就是你心灵自由的保护。你为了遵循上帝的律法，行在上帝的命令当中，你可以深陷在监牢当中，你内心里面依然会有平安。

我们再回到之前那个问题，有谁能够遵循十诫呢？如果你认为凭着自己的力量能把十诫行出来，那么我们肯定地说结果你会像法利赛人那样。大家知道法利赛人为什么那么恨耶稣么？就是因为主耶稣指出了他们对于律法的错误解读和因此导致的错误结果，他们一直自豪地以为靠自己严守律法可以在上帝面前站立，但主耶稣说不是，其实律法指向的是

谁呢？这律法指向的是救主基督，我们无人能行全律法，唯有主耶稣完美地遵循了律法，我们人人需要救主。主耶稣是世界唯一完美遵循了上帝律法的人，除此之外再没有一个人可以。唯有耶稣活出了上帝子民的样子。主耶稣在登山宝训里告诉我们，一个完全蒙神喜悦的属神子民应该是什么样，同时他在地上也是这么行的。所以说登山宝训展现的不是主耶稣神性里的荣耀，乃是他人性里面的那种完全的，没有任何瑕疵的人性的荣耀。所以我们说，十诫里面不单单是告诉了我们一些“不可不可不可”的冰冷的规条，那么，十诫的核心是什么呢？

### 十诫的精髓是“爱”，是“基督”

旧约一开始没有人如此来讨论律法，但是到了新约的时候，文士法利赛人他们天天讨论律法，对吗？所以有一天，有一个文人来见主耶稣说，夫子，最大的诫命是什么？主耶稣说最大的诫命就一条，要尽心尽性尽力尽意爱主你的神，其实以色列人并不需要讨论，为什么呢？因为摩西在申命记里面特别的解读了律法的精神是什么。大家知道以色列人每天都会诵读的经文是什么？“以色列啊，你要听，耶和华你的神是你唯一的主，你要尽心尽性尽力尽意爱耶和华你的

神”。所以摩西一直和以色列人说，上帝把律法赐下来，向你们要的不多，向你们要的是什么？就是要你爱神。其实无论是申命记还是新约，对于律法的解读都是从爱的角度去入手的，尤其主耶稣说，最大的诫命就是爱神。其次也相仿，爱人如己。所以保罗在哥林多前书 13 章里面对爱的定义就是不嫉妒，不计算人的恶。。。不什么不什么全是否定式，他仿照的正是十诫。可见，“爱”才是十诫的精髓。应该怎样定义爱神呢？或圣经中怎样定义爱神的呢？十诫本身已经做了定义，你拜独一真神就是爱神了，你不去拜偶像就是爱神了，你不可妄称耶和華的名就是爱神了，你守安息日就是爱神了。那么，应该怎样定义爱人呢？你照着上帝十诫后几诫所说那样去对待一个人，孝敬父母，不杀人，不奸淫，不偷盗，不作假见证陷害人，不贪恋人的钱财，那就叫爱人了。所以在新约当中对于爱的解读是上帝赐给我们一条新命令，叫我们彼此相爱。其实这不是新命令，是十诫中就有的命令，说它新，主要是指着我们必须在基督里面成为新人才能够去行出来这条爱的命令。新，是指在基督里，不是说这个爱本身，每次新约里面讲到爱的时候都在强调说，你若遵守上帝的诫命就是爱神了。约翰一书里面重复了

至少两次，说你若遵守上帝的诫命，这就是爱神。

其实基督完美地诠释了律法所体现出来的爱，他把上帝存在的样式完全地行了出来。基督的爱体现在哪呢？基督的爱就体现在他为罪人死。我们说这如何跟律法所体现的爱结合在一起呢？无论对旧约的以色列人，还是对于新约的基督徒来讲，我知道没有人可以凭着自己的力量把律法完全遵循了，唯有基督遵循了。也就是说，基督对于我们的救赎是在两个层面进行的，第一就是他道成肉身生在律法之下，又完全遵循了律法，因此他成就了律法所要求的义，这是第一个层面。大家有没有想过，主耶稣需要律法的义吗？他并不需要。那他要为谁成就义呢？是为我们，所以当他把他所成就的律法的义加在我们身上时候，我们就被神看为义了。第二个层面是，基督在十字架上的代赎不单单是对于律法的遵从，同时他在十字架上还承担了我们这些罪人因违背律法而带来的咒诅，使我们从罪和死亡的咒诅当中被拯救出来。主耶稣在地上所行的从这两个层面都满足了，他不但完全满足了律法的要求，他还替我们除去了违背律法的后果，所以说圣经上说：神的爱就在此向我们显明了。所以保罗在罗马书中一直在讲：

“如今神的义就在这律法之外显明出来”。在哪显明出来的？是在耶稣基督的身上显明出来了。因此保罗在说到“我们不在律法之下”时，从来都不是指我们不需要把十诫看成是从上帝而来的对我们的行为规范，他从来不是这么看，他只是说我们在基督里面就脱离了因律法而来的定罪和灭亡。其实，基督就是我们的律法。所以保罗说，如果我们行在圣灵当中，我们恰恰是行在律法所要求的义中。

因此十诫告诉我们，我们有一个永恒的盼望，就是主耶稣基督。我们知道，我们在地上的时候，无论如何也不可能做到十诫所启示的这样一个完美的上帝子民的形像。十诫至少有两重功用，一是让人知罪（因着看到神的圣洁），二是启示出一个属天子民的行为应该是什么样的，它可以指导我们去追寻这样的完美，尽管永远达不到完美。其实，那个完美的遵行律法的榜样就是我们的主耶稣基督，我们此后所有关于十诫的分享，都会在这一个背景和基础之上来分享。

我们一同来祷告：天父我们在你的面前，再一次把颂赞荣耀归给你，因为你并不是单单只赐下了律法而不帮助我们，因为你知道罪在我们的身体当中，在我们的的心灵当中，在我们的



全人里面对我们的影响，因着罪对我们的玷污，使得我们不能遵守律法，没有力量行出律法所要求的义。因此，主啊，你亲自来到世间，你亲自舍命为我们背负了律法的咒诅，你为我们成就了那律法所要求的义。主啊，每当我们思想这一点的时候，就让我们的心被你充满，被你得着。使我们不贪

恋这世上的一切，而是向往那将来我们生命当中属天的荣美，不看我们今日在地上所面对的一切愁苦，因为我们知道，将来我们在你的里面，必能得以完全。愿荣耀都归给你，让我们的心常常如此来仰望你，祷告奉我主耶稣的名！阿们🙏



# 第一诫：“除了我以外你不可有别的神”

文 / 晓峰 牧师

我们今天来分享十诫的第一诫：“除了我以外，你不可有别的神。”

我们先一同来祷告：

天父，我们一同到你面前来感谢你，因为你将你圣善的律法陈明在我们每个人的面前，藉着律法显明你的公义，你的圣洁，也显明你的心意，并且你藉着律法也让我们能够认识你，也认识我们自己，愿你赐下真理的灵，在我们的心里面特别来光照我们，带领我们。下面的时间，求你亲自来带领，祷告奉我主耶稣的名。阿门。

## 律法的核心是爱

自上一次圣餐聚会，我们就开始分享十诫，上次分享的是《出埃及记》二十章的1-2节，也就是十诫的序言。我们须知道一点，就像我们在序言里所分享的，这十条诫命本身虽然可以

被看作是道德的律法，但它的本质或者他的主要的目标并非是给我们提供一个道德的规范，这当然是律法的意义之一，但这不是律法主要意义所在。那么，律法的主要功能是什么呢？

它首先显明了神的本性，显明了神的公义，神的圣洁，同时也告诉我们，神的选民应该是什么样的。所以律法可以被称为约，这就是神和人之间的约定，也就是说，他要做我们的神，我们要做他的子民，他的子民应该是什么样的，我们该怎样来认识神？该怎样来侍奉神？这是律法的首要目标。

因此，律法的核心不是一个一个的规条，不是一个人们可以凭着遵守这些规条就能够得救的方法。那律法的核心是什么呢？律法的核心就是爱。就像新约里面有人问主耶稣：夫子，律法上的诫命，哪一条是最大的呢？主耶稣告诉他说，律法中的第一也是最大的，就是尽心尽性尽意爱主

你的神，其次也相仿，就是要爱人如己。这律法一切的总纲，都包含在爱这个字当中。同时我们也须知道，神赐下律法本身，不是一个单纯外在行为的规范，律法在本质上是属灵的，也就是说神赐下律法本身，不是要求我们单单在行为上遵从就可以了，既然律法是属灵的，表明神更看重我们内心属灵的层面，不是行为不重要，而是神要我们由内而外都更新，内心与行为一致，（这就是心里正直，没有诡诈）。所以到了新约我们看到，主耶稣对律法的解读跟当时的犹太人、法利赛人和那些精研律法的律师有很大的不同。比如不可杀人，主耶稣就没有单从一个行为上凶杀的角度去入手，主耶稣说只要心里恨人就是杀人了。比如不可犯奸淫，不是单从行为角度解读，而是说当你心里有了淫念的时候，就已经是在犯奸淫了。这律法要求人内心和外在行为的一致。其实律法本身容易给我们有一种印象，似乎律法都是消极的，也就是律法好像都是不可不可的否定表达，比如“除我以外，你不可有别的神，不可为自己雕刻偶像，不可枉称神的名”等等，又如保罗在《哥林多前书》十三章对爱的定义也类似：爱是不嫉妒，不张狂，爱是不计算人的恶。。。好像都是从一个否定的消极的角度

来入手，其实不是。律法的每一条，当你读到一个不可以的时候，同时也在告诉我们，你应该如何行，这就是律法内在属灵的主动性，就是律法爱的本质。从今天起，我们就以这样对律法的解读进入到律法的正文。

### 我们与神的关系是一个敬拜的关系

我们今天分享第一条诫命。虽然十诫从结构上可以分成两个部分，第一个部分是前四条诫命，是跟神有关的；第二个部分是后面的六条诫命，跟人有关。但实际上律法是一个整体，内容上可以这么分，整个律法的精神却是一致的。如果说律法的第十诫“不可贪心”，是对整个律法精神的总结，那么今天我们所分享的第一条诫命：“除了我以外，你不可有别的神”就是整个十诫律法的基础。这可以说是最重要的一条诫命。它被放在第一条，表明它不但是首要的，是律法的基础，而且是律法的内涵和精髓。我们甚至可以说，如果这十条律法把后面九个都去掉，只保留这一条就可以。后面所有的规条其实都是对这条律法的诠释和应用。我不知道大家读这节经文的时候，你的感受是什么？可能我们心里会觉得，这条诫命的意思是显而易见的，不就是说不可有别的神嘛。但其实你在读这节经文



的时候，应该有个疑问，这个疑问是什么呢？神说除我以外，你不可有别的神，似乎是在说，除了耶和华神之外，好像还有别的也可以称为神的，是吗？可是我们知道，从旧约到新约，天上地下没有任何其他的对象可以称为神，旧约里就有很多经文告诉我们，唯有耶和华是独一的神。可是为什么在这里说你不可有别的神呢？律法的第一条其实并不是在从一个实体的角度来讲这件事，而是在从一个纯粹的关系的层面来讲这件事。什么叫关系的层面？这里界定了我们跟神之间的关系，或者说，这里明确了我们该如何来对待我们的神。我们举一个例子，我们在地上都有肉身的父母，我们的父母都是唯一的。可是生活当中，你会发现有人除了看自己的亲生父母亲为爸爸妈妈之外，还可以对另外一个人也像对待自己父母那样的尊重和顺服。虽然没有血缘关系，但因你就像对待自己的父母亲那样来对待他（她），这叫关系，你把对待父母的那种关系转移到了另一个人身上。这里讲到“除我以外，你不可有别的神”就是从关系的角度入手的，就是说，你只有把耶和华当做神来看待，你对待耶和华神的方式，都不可以用到对别人身上。所以你要知道，我们生活当中很多用语是不能随便使用的，比如

“你真伟大呀”！伟大这个词从某个意义上只能用在神身上，除了神可以称为伟大，谁能称为伟大呢？所以你会发现第一条诫命所要的是我们的全人全心，你所有的心思，一切的行为，都要聚焦在神身上。

当你听到这个要求的时候，也应该觉得惊讶，为什么呢？要知道，越是大人物，越不太关注别人怎么看他。越是位高者，越轻视芸芸众生。他在庙堂之上，根本就不管在地下像蝼蚁一样存在的所谓人民，作秀的时候可以出来这么说，实际上他们心里头从不会挂念你。你怎么看他也不重要，越是处在高位的人内心当中越冷漠。但是你有没有想过，我们的神竟然在律法的第一条当中就告诉我们，他很看重你怎么对待他，他很看重你对待他的方式是不是用在对待别人。你可以因为太忙长时间不给父母打电话，但你若一个月不给神打电话（说话），神就非常生气了。第一条律法里，当神说你不可有别的神，他恰恰表达了他极其关注我们是怎么对待他的，他不希望我们以对待他的方式，去对待任何非神之外的对象。那么我们和神之间的关系应该是什么样的呢？当你面对永生神的时候，你该如何对待他呢？当你说“这是我的神”时你表达的是什么呢？你表达是一种归属，你

是属于他的；你表达的是一种依靠，你是依靠他的；你表达的是你内心当中的喜爱，你是以他为喜乐的；你表达的是他是你的一切。这是称为神这个词所包含的内涵，我们可以总结为一句话，就是：神需要我们跟他的关系是一个单一敬拜的关系。

### 什么是真正的敬拜？

圣经里说到主耶稣可以把我们都当朋友，但我们不可以把主耶稣当成一个普通朋友。神可以屈尊，我们不能认为神的屈尊是理所当然的。神可以俯就我们，忍耐我们，我们不可以肆无忌惮，利用神的宽容。所以这里他讲到“除我以外你不可有别的神”，就是指神要我们以正确合宜的方式来敬拜他。什么叫敬拜呢？敬拜这个词的意思就是把神所当得的归给神。你把神应该得到的东西给神，这就是敬拜了。他创造了我，我就应该感恩，他拯救了我，我就应该感谢他。当你看见日月星辰和宇宙万物的宏大浩瀚时，你就应该赞美神因他是造物主。你一想起他至高至大的作为的时候，想起他的良善信实的时候，你就当称颂他。当你知道他所行的都是公义，他所说的都是真实，他所讲的一切都是为了他的荣耀我们的益处时，你就当乐意来听从他。这就是把神所当得

的归给神，你把他当神来对待，这就叫敬拜。所以当我们提到敬拜的时候，不单单是指今天我们众人聚在一起，以诗歌的方式来敬拜我们的神，我们不能认为我们的敬拜是有时间和空间限制的，以为我们只要主日的时候来到教会敬拜神，从七点到九点敬拜神，然后九点聚会一结束，我们对神的敬拜马上就结束了，我们就可以进入一种非敬拜状态了。不！我们的主日聚会，是有仪式的敬拜，这只是敬拜的一种方式而已。神所要求我们与他之间敬拜的关系远超过这些，是你把神所当得的都归给他。

那到底什么叫敬拜呢？哪些是神当得的呢？我想我们可以从一个特别的视角来看这个问题，他要求我们来敬拜他，因此对于我们的理性而言，我们首先就要来认识和思想他。你必须认识神，你才可能敬拜他。你对他认识的深度就是你信心的深度，也可以说你认识他的深度，就是你敬拜他的深度。你根本就不认识神，你怎么来敬拜他呢？就好比你想对一个朋友表达爱，但你根本不知道他的喜好，去饭馆吃饭的时候，他明明不能吃辣椒，一吃辣的就肚子疼，可你点的菜却全是辣的，他可能会觉得这是在折磨他而不是善待他。

我们需要认识神，首先从理性的

角度来讲，就是要昼思夜想耶和华的律法。当你昼思夜想神的时候，这就是我们在理性的层面对神的敬拜。反过来，什么时候你不是在敬拜神？你昼思夜想的不是神的时候，就不是在敬拜神。很多时候，我们昼思夜想的是另外一个东西，当我们昼思夜想的是双 11 哪些东西打折的时候，或我昼思夜想的是 iPhone 又出了什么新款的时候，等等，你魂牵梦绕的东西有很多，唯独没有神，你从来没有为了思想神的律法而花心思并进入到一种被充满的状态里面。而且，从理性的角度而言，神值得我们去昼夜思想，他值得充满在我们的心灵当中。所以每当我们很坦然地说我们并没有拜偶像时，其实可能我们在拜偶像。我们以为偶像只是有形的像（柱），但我们有时候忘记了重要的一点：我们昼思夜想的对象其实就是我们的偶像。

第二个层面，从感情的层面来讲，我们都知道律法里面最大的是什么呢？就是“尽心尽性尽力尽意爱主你的神”，新约主耶稣把这一点说得非常的清晰。圣经里面提到爱的时候，很多时候不是在讲一种情绪，指的是一种行为，是一个意志的决定。但我今天从另一个角度来跟大家分享，你必须全心爱主你的神，不从一个行为的角度，单从一个情感的角度，我们

会说，我怎么知道我爱他呢？当你想起他的时候，你有没有觉得他是你的喜乐？有没有觉得他是你的满足？就那首诗歌唱的，你是我唯一的喜乐和满足。如果在你的生命当中有一个东西，它比神带给你的快乐还大，你想起那个东西就心花怒放，你觉得充满了幸福感、价值感、意义感，那个就是你的偶像，因为它超越了神带给你的喜乐，它超越了神所带给你的满足。所以当你要检验你的灵性的时候，你不妨想一想，世上有哪些东西（人）带给你的幸福感超越了神？然而，我们不得不承认这样的一个事实，就是我们生命的喜乐往往不在神身上，我们想起他的时候，觉得他离我们太遥远了，如此之抽象，远不如我们身边的人（事物）。很多时候，神带给我们内心的喜乐似乎太少了，偶尔的时候，比如某一天灵修的时候，你经历了神借着经文带给你的一种神奇的经验，那一刻你觉得他的确是你的喜乐和满足了。事实上，神一直是我们的生命当中最高的喜乐和满足，什么时候你承认并体验到这一点，什么时候你就处在对神的敬拜中了。

第三个层面，从意志的层面来讲，你对神的敬拜表现在对神的顺服，就是你意志的降服。就是凡神所说的，你都愿意遵循，凡神说不让你做的事



你都不做，这就叫敬拜。其实敬拜神从本质上而言，不可能是自发的，对吗？不是你里面单单就想敬拜神，然后你把敬拜给了他。我们里面若有敬拜的话也都是回应式的，神把他自己在我们心里显明之后，我们回应神在我们内心当中所显明出来的一切。因此我们必须竭力让神充满在我们的生命当中，如此在凡事上首先发自内心感谢的是神。

敬拜神的内容除了包含理性情感意志这三个方面，敬拜还有一个特点，尤其是在第一条诫命当中“除了我以外，你不可以有别的神”，希伯来文的原文是：“在我的面前，你不可以有别的神”。它所强调的是完全而绝对的排他。什么叫排他呢？就是完全忠贞的意思。其实神所要求的敬拜不是可以按时间拆分的，我们主日的时候有两个小时，小组晚上有两个小时，早上起床的时候有一个小时，晚上睡觉前有一个小时，而其他时间你是自由的。不是！神所要的敬拜是完全的，无论在任何时候，任何环境之下，这叫忠贞。你知道圣经里为什么常常用婚姻关系来描写我们和神之间关系吗？如果你把对待你妻子的方式用在了别的女人身上了，这叫背叛，叫出轨，这是对爱情的亵渎，是对家庭的破坏，对吧？你可以拥抱你的妻子，但你不可

以拥抱其他的姊妹；你可以跟你的妻子说“亲爱的”，不可以跟其他的姊妹说“亲爱的”；你也不能说我把一部分时间给了妻子，把令一部分时间给另外的女人。所以，神所要的是独占不是分享，神所要我们的敬拜，是一种完全的敬拜。

我想，用忠贞这个词来表达我们与神的关系是合宜的。你的理性、情感、意志三个方面，你的言行所思所想，都应该用来单单敬拜他。这是属神之人人生的底蕴和真实，甚至我们可以说，十诫的第一条诫命，界定了一个真实的人是什么样的。如果你不是一个在单单敬拜神的状态当中生活的话，从某个角度而言，你的生活就不是一个真实的生活，你活在虚妄当中。而作为一个人而言，你也是一个虚妄的人，圣经常常用虚妄这个词表达你不是一个完全意义上的人。所以当人不是处在对神的敬拜当中，而是被自我所迷惑，或者我们被这个世界当中某些东西所迷惑时，你会发现人身上会体现出某种荒谬来，他身上会有某种非理性，你会不理解，这个人为什么这么做呢？明知道是个坑他为什么要跳呢？明知道是个骗局，为什么一定要被骗呢？明知道那是个死亡的结局，为什么一定要往前走呢？因为那一刻，他没有把神当作神，他一定是

把另一个东西当做神。比如他把钱当做神的时候，他身上就开始显出了某种被钱所奴役的、虚妄的、荒谬的感觉。所以你的真实的界定是依赖于你跟神的关系，什么时候你跟神有一个真实的敬拜关系，没有把其他任何东西当作神，什么时候你会发现你是最真实的，你也是最自由的。而且我们也可以这么讲，如果离开神单纯地看律法，那么，律法就变成了道德主义，你对律法的遵从就不是在敬拜，而是在践行一种律法主义。如果人不是为了神的缘故而遵从律法的话，其实就是对律法的违背和破坏，因为律法是从神来的，我们上一次序言分享过。再者，律法要求我们要活出神子民的样式，而离开了神人根本不能遵行律法，因为遵行律法的能力也是从神来的。所以你会发现第一条律法清楚地告诉我们，我们之所以为人，以及我们为人的各种人生规范，其基础不是律法的条文本身，而是我们的神本身。关于这一点，保罗在哥林多前书论到爱的时候也论到过：“我若舍己身叫人焚烧，却没有爱，我就算不得什么”。一个人付出了生命的代价，但他不是为了神，从某个角度来说对他真的没有意义。这里说的“没有爱”，不是说他心里没有对某个对象（人）的爱，而是没有对神的爱。

我们刚才所讲的是正面的解读，就是“除我以外，你不可有别的神”所要求的是我们全心对神的敬拜，是你的思想情感意志全人都要归于神，那么，接下来我们要跟大家分享的是这条诫命的禁止。第一条诫命的禁止是什么呢？它的内涵就是：禁止拜偶像。不可以有别的神，就是说，你不可以把任何神之外的东西当成神那样去对待，你不可以像效忠神那样效忠其他任何东西，你不可以把你的生命像对神那样的热切地投入到另一个对象上面。要知道一切的无神论都违反了十诫的这一诫，任何对神的漠视，听见福音之后的冷漠都是在漠视十诫的第一条，他们都触犯了十诫的律法。所以十诫的第一诫就是，我们只能单单敬拜耶和华我们的神，单要侍奉他，不可拜偶像（任何有形或无形的）。

### 什么是拜偶像？

大家可能会问第二诫不是在讲不可拜偶像吗呢？第二诫我们下次分享，第一诫才是在讲不可拜偶像，第二诫在讲不能以你所想像的方式来拜神，不能以拜偶像的方式来拜神。一讲到拜偶像这个词，大家都很熟悉，但同时这个词距离我们又非常地遥远。对于当今的基督徒而言，很少会在家里

供奉一个可见的偶像，我们觉得我们已经认识了永生神，认识了天地之间唯一的真神了，我们怎么可能会拜偶像呢？所以我们都觉得拜偶像是指着别人说的，尤其是指过去跟以色列人同住的那些迦南人，离我们非常遥远的另外一群人。但事实上，在今天这个时代，拜偶像比我们想象的要严重普遍得多。

很多时候拜偶像的罪很隐蔽，隐蔽到你都没有察觉，甚至我们说拜偶像的罪是一切罪的根源，它比骄傲还要隐蔽，还要深入，还要顽固，也就是我们每一个人身上都有拜偶像的倾向，因为我们就是从那个拜偶像的群体当中被拯救出来的，我们先不要忘了这一点。今天依然还有拜偶像的现象，还在违反十诫的第一诫。至少我们每一个人应该反思的是，或许在我们的生命当中，在我们的灵性当中，拜偶像的情况比我们想象的要严重。什么时候你觉得拜偶像离我们很远，或许什么时候拜偶像才显得更加的可怕。其实，在今天这个世界上，偶像和过去几千年以前所谓的蒙昧时代，没有任何的区别。我们为什么说它没有任何的区别呢？我们读旧约圣经的时候，知道过去迦南人拜巴力，他们甚至拿自己的孩子烧在火上献给他们的神，我们觉得今天无论如何再不

会有这种疯狂的拜偶像的行为了。但实际上，今天拜巴力的情况依然非常普遍，就在我们身边，或许就是我们自己。巴力在旧约记载管什么？他管降雨和生育，也就是他管农副产品的丰收和牲畜的多产，迦南人为什么要拜巴力呢？就因为他觉得他拜巴力之后，巴力会给他很丰厚的回馈。从某个角度来说，我们可以把巴力就当成新约里所说那个马门之神，他管财富，管你富或不富。大家看过提姆凯勒写的《诸神的面具》这本书吗？那里面特别提到，今天人们拜偶像与过去所不同的不是本质，只是表象，今天不同的只是你没有竖一个牌子，雕出一个像来叫巴力。今天所不同的只是你祭拜巴力的方式不同了，过去是你到一个特定的地点，前面竖根柱子，你要带着猪头，带着鸡鸭鱼肉作为贡品放在那儿，既直接又生硬，让人一看就知道是拜偶像。今天人聪明多了，拜偶像的方式已经不这样直接了。

那么，今天你的祭祀模式是什么呢？可能就是在办公室，工作为了赚钱；可能是在高校，读书就是为了将来赚钱；可能在酒桌上，就是口吐狂言，说夸大的话，行贿赂。提姆凯勒写的那段话，既形象又非常的深刻。他说今天依然有对亚底米神的敬拜，保罗当年在以弗所的时候，就有做亚底米

神像的人起来攻击保罗，今天，虽然你看不见这个美貌的神像（亚底米神是个女神，非常美），美貌依然在很多人心里是偶像，包括健康依然是很多人的偶像。所以现今祭拜的方式改了，改成在办公室、在学校、在家中、在体育馆里拜偶像以一种相对更加隐蔽、不可察觉的方式进行着。在我们心灵的宝座上，坐着一位不是耶和華的神。可见古今都一样，当今更隐蔽也因此才难以提防。我相信没有一个基督徒会在星期日做礼拜回家之后上柱香（除非他无知），但隐蔽的拜偶像却可能五花八门，甚至有时候侍奉就是你的偶像，教会的牧师也可能成为你的偶像。从某个角度来说，撒旦很乐意看见任何非神的形象坐在你心里的宝座上，只要不是神，他从来不管你，他还会鼓励你（被蒙蔽）。

偶像崇拜在人类历史发展的过程当中，我们可以分成四类方式。第一类就是刚才我们所说的虚构出来的可见偶像，宙斯、雅典娜，或者我们民间信仰当中的菩萨、关公等雕塑，以及各种牌位、画像。。。等等民间信仰。受过教育的知识分子，都不屑于这样低级的偶像崇拜，所以有了第二种偶像崇拜的方式，就是敬拜侍奉那些被造之物。这不是人自己发明的，也不是虚构出来的，不是玉皇大帝，

是真实的存在物，他们拜日头，拜月亮，拜树，拜山，更简单的是拜人。你有没有在人生的某一时段，把类似的对象视为神明呢？或者把一个所谓伟大的领袖视为神？或者把自己的父母，妻子，甚至是自己的儿女作为偶像呢？只要你是以对待神的方式对待那些对象，那些对象在你的心目当中就变为偶像了。成为偶像的这些东西既不丑也不是不好，并不是脸上涂了五彩的花纹，面目狰狞的图腾柱子，相反对你而言，你觉得这些太好了，所以它就变成偶像了。

后现代的今天，出现了第三种偶像崇拜的方式。就是自我。当自我开始越发的被高举，个人的权利和自由被高举的时候，有另一个偶像逐步出现了，你不再拜别人了，你拜自己；你开始拜面子，一生为着面子而活；你开始崇拜一个民族，就成了民族主义，你开始崇拜一个强权，就成为国家主义；你开始崇拜众人对你的赞誉，名誉便成了偶像，我们称这是第三类的不可见的抽象类型的偶像，这种偶像有时候千奇百怪五花八门，盘居在你的内心当中，有时候你自己可能都没有意识到。网络可以成为你的偶像，如果你每天最幸福的时刻，就是把所有不想做却不得不做的事干完后上网玩乐；鞋可以成为偶像，某个品牌



某个款式，有人以拥有这些鞋为生命的满足；手机也可以成为偶像，如果你不能节制地使用它；某种嗜好可以成为偶像，如果你受它挟制不得自由。

还有第四类偶像崇拜的方式，这类不是一种可见的拜偶像的具体的方式，是一种行为，就是迷信。比如算卦、看手相、看风水、星相、交鬼。在撒母耳去世之后，扫罗要求问神求不得的时候，他找了一个隐多尔交鬼的妇人，要把撒母耳从地下召上来。到现在为止，我在心里都不能认可那就是撒母耳，为什么呢？因为这是用了一种邪恶的方式，神所不喜悦的方式，而所有的算卦、看风水、邪术的方式，都是在宣告神的主权是不完整的，我可以操控他，我只要用一个特定的方式，那么神的奥秘我就可以窥见，这是对神的藐视。也就是神的力量我是可以用某种方式来掌握的，这是违反了十诫的第一诫。旧约圣经里，你会看到耶和華恨恶这一切行邪术的行为。所以对基督徒而言，不可以算卦，不可以靠摇签的方式来判断凶吉，不可以靠某种推测邪说来判定未来。我想在此强调一点，就是我们首先必须对神怀有敬畏之心，并以他所喜悦的方式来崇拜他，不可自作聪明得罪神。

## 拜偶像的内涵是什么？

那么，到底拜偶像的内涵是什么呢？刚才我们说了那么多拜偶像的方式，其实拜偶像的内涵就是，我们将本该属于神的东西归给了其他对象，这就叫拜偶像。对很多人来说，不敢或不愿承认自己在拜偶像，但是有些方式是可以帮助我们来检验我们内心当中真实的属灵状况。想想有没有一样东西是你一直昼思夜想极其渴望得到的？没有它你就觉得人生无意义，活不下去了。如果这样，你要知道你处在一个拜偶像的状态里。基督徒的人生是一个非常奇特的人生，你的奇特在哪？就是你已经获得了生命当中最宝贵的东西，你不需要费尽千辛万苦去寻求了。基督耶稣已经在你的心里了，他就是你生命的至宝，在这个宝贵的前提下，你只管顺从神的引领去努力奔走前面的道路。如果你的生命当中还觉得不能满足，比如除非买了那件皮衣，否则我的人生就不完整；除非买到那双鞋，当我穿着那双鞋在人前行走的时候，才会觉得我充满了意义；我必须要有有一个在国贸某一写字楼上班的工作，当我穿着西装行走在那群人当中的时候，我才觉得我行走在这个世界的巅峰……如果是这样的话，你当知道，你的心已经被那个东西给掳去了，你以对待神的方

式去对待那个东西，你没有它就不能活了，而不是离了神不能活。就是拜偶像。

所以，除非你说没有神我不能活，否则你如果说少了任何东西（人）就不能活，都是拜偶像。很多人为什么会在经济危机，股票下跌的时候跳楼？钱就是他的偶像，他把那个东西赋予了某种神性，非常可悲可怕。我们总是在地上来寻找满足我们生命深处需要的东西，但是可悲的是什么呢？你永远不可能在地上找到这个东西，因为你所看到的都是被造之物，被造之物怎么可能满足你心中那种永恒的渴望呢？但拜偶像的本质就是我们一定要把这个东西赋予某些神性，我们认为爱情可以满足我的人生，我们认为金钱可以满足我的人生，我们认为地位可以满足我的人生，从而赋予了它神性。但除了神，谁能满足我们心灵里面的渴求呢？所以拜偶像的可怕可悲在哪呢？一方面毁灭你自己，另一方面毁灭你所赋予了神性的对象。比如如果我们对婚姻极其渴望，从某个角度来说，你可能把你将来的配偶赋予了某种神性，他成为了你的救赎，你希望从他那儿得到你人生的幸福，你希望从他身上获得你人生的保障，你希望他能够解决你心里的孤独。似乎有了他就有了这一切，有了他你

的生活再也不用发愁了，他是你的保护，他是你的供应，他是你的一切。他是神了！当你这么想的时候，其实自己在虚妄当中。当你进入婚姻你会发现，对方因为你这样不切实际的期盼而陷在痛苦当中，为什么呢？因为他给不了你期望的这些。所以说在婚姻当中出现很多令人困惑的问题时，本质上是因为我们把对方偶像化了。你可能会听到有弟兄姊妹抱怨说：他不是我想的那样，我要的并不多，他却从来不肯改变等等。事实是你想要的东西太超越了，他根本给不了你！那是神才能给的。做父母的很容易把自己的子女看作偶像，想从子女身上收获很多满足感，想把他打磨成一个你喜欢的样子，带着他四处展示：看！我们家孩子怎么怎么样。很多时候你对他的训练，可能是在他身上实现你心中的渴求，所以你不断帮助他却也在不断挟制他。渐渐你会发现，你不但损害自己，也在损害他。

今天我们分享第一条诫命“除我以外你不可有别的神”，这节经文从正面告诉我们，唯有神是我们的神。马克思说过一句话，说人是各种社会关系的总和，但这个说的不够本质，这个只是某种现象的描述，他只是在一个水平线上来讲，其实神所造的人有一种更为根本的特性，就是人的宗

教性，就是我们总是需要有一个对象来敬拜，你乐意把自己完全地奉献给那个对象，你为它甚至可以付出一切，如此你内心的满足和快乐无以复加。很多人可以废寝忘食地在实验室里为事业而奋斗，因为那是他的意义和价值所在。然而，一个完全不认识神不敬拜神的人是不可能拥有真喜乐的，绝不可能！我可以这么讲，之所以说人是有宗教性的存在，就是敬拜的本性是一个人最根本的特点。基于这个特性，只要是人，你必然会敬拜某个对象，不可能不拜，只不过区别在于你敬拜的是真神还是假神而已。

### 惟有神能除去心中的偶像

提姆凯勒在《诸神的面具》中有一句话说，这个世界上任何东西都会成为偶像，不幸的是，这世界上所有的东西已经成为偶像。他描述的是人类世界的真实，我们可以拜任何东西就唯独不拜神。那么，去除我们内心偶像的方式是什么呢？其实没有一个人凭借自己的力量能去除我们内心的偶像。对拜惯了偶像的我们而言，如果我们觉得某个对象没有带给我们相应的期望和回报时，我们最多能做的是换一个。当你发现工作没有带给你生命的价值意义的时候，你就转向婚姻，婚姻没有带给你生命价值意义

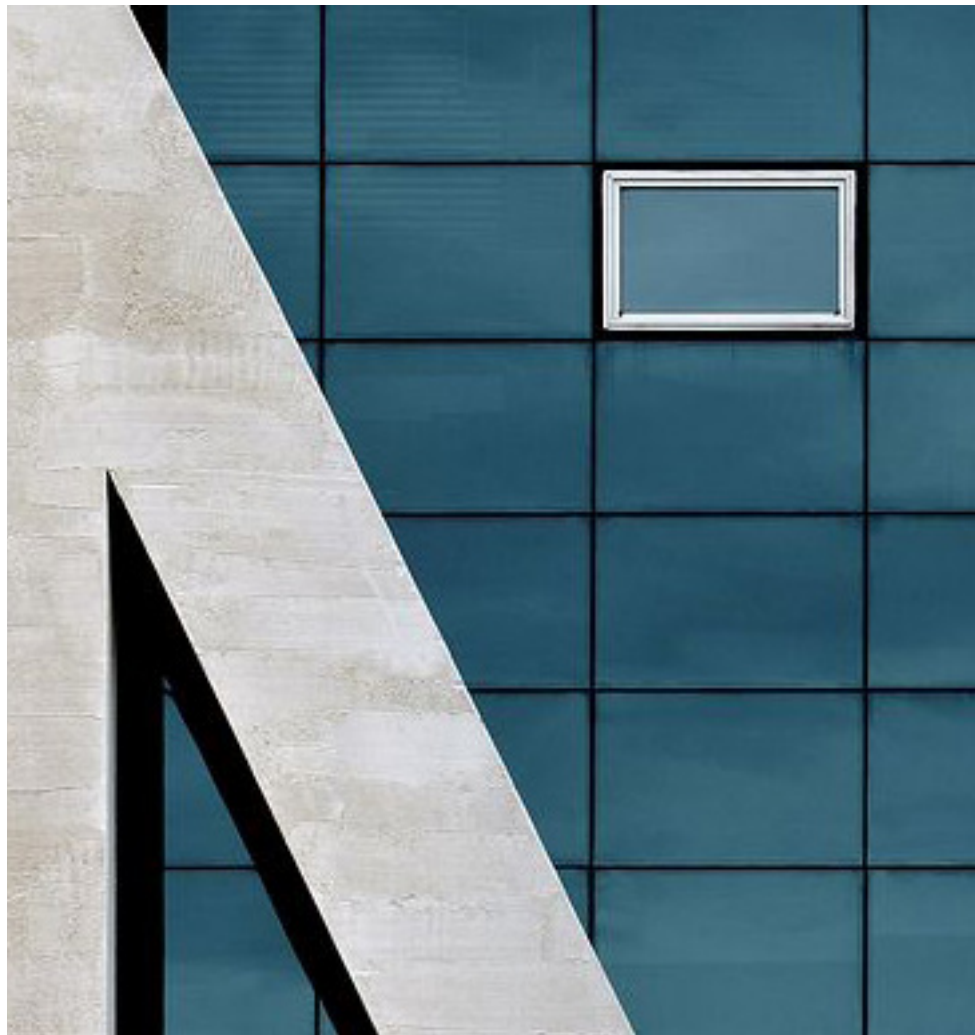
的时候，你就转向儿女……你总是在换，你里边不可能没有敬拜的对象。真正让我们能够挣脱内心当中那种偶像威胁的是我们的主耶稣基督，我们在分享十诫序言的时候已经提过这一点。十诫就条文而言，是神告诉这个世界神子民的形象是怎样的，就精义而言，是神告诉我们将来有一个人要把律法所说的所有一切都成全了，那个人就是耶稣。因此，主耶稣应该在我们的灵修、默想和我们的思想当中作主角，应该让主耶稣为我们所做的，和他所说的，以及他所是的一切，充满在我们的心灵当中。如果你不被神的爱所触摸和得着，你的心灵永远不会满足，你也不可能真正去爱别人（即使是偶像），因为拜偶像最根本的原因在于你心灵深处缺少从至高者而来的爱，而神的爱恰恰藉着我们主耶稣基督，在十字架上显明出来了。

我们一起来祷告：

主，我们在你面前，俯伏来敬拜你，称颂你。因为你道成肉身将父神的形象在我们面前展现出来，更重要的是，你在十字架上除去我们一切的罪，将我们重新带回到永生神的面前。使我们可以坦然无惧地随时到他的宝座前来寻求他，来敬拜他。主啊，愿荣耀都归给你，也愿我们的心常常

来亲近你，常保守在你的里面。我们虽然活在地上，虽然活在各样偶像崇拜的场所当中，虽然地上有很多令人恐惧的事，但神你却是我们首先应当惧怕和敬畏的，虽然地上有很多令人欢欣鼓舞的事，但你首先、永远是令

我们心灵喜乐的那一位。愿我们凡事都把你放在生命的第一位，我们在信心当中知道，唯有你是我们心灵的满足，是的，除你以外别无真神。祷告奉我主耶稣的名！阿门！🙏





# 第二诫：“不可雕刻偶像”

文 / 晓峰 牧师

今天，我们一起来分享旧约《出埃及记》第20章的四到六节：

**不可为自己雕刻偶像；也不可做什么形像仿佛上天、下地和地底下、水中的百物。不可跪拜那些像；也不可事奉他，因为我耶和华你的神，是忌邪的神。恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代；爱我、守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。[20:4-6]**

我们一同来祷告：

天父我们要来到你面前来感谢你，因为你将你的话语陈明在我们眼前，使我们知道你的心意，也能够得以来认识你，并且你的话是我们脚前的灯路上的光，引领我们的心意念，也指引我们在地上所行的每一步。唯愿你的灵今天在这里运行，将你话语当中的奇妙、亮光都赐给我们，唯愿借着你的话语再次对我们的的心灵说话，下面时间求你亲自来带领，祷告奉我主耶稣的名，阿门。

## 序言

我们今天要分享的是十诫的第二条诫命。关于十诫我们之前已经分享过两次了，第一次是序言，第二次是第一条诫命：除耶和華神之外，你不可有别的神。我们在序言中曾经提到十诫从本质上，更侧重于神和人之间的关系是什么。我们也知道，律法的本质是爱，其实律法并不是一条一条的规则那么简单，所以新约的时候主耶稣特别说律法的总纲就是爱。律法告诉我们一个人当如何爱神，一个人当如何爱别人；十诫的第一条到第四条就是关于人和神之间的关系，而后面的六条是关于人和人之间的关系。

所以我们怎么知道我们在爱神？我们照着律法的要求去对待神，就是在爱神。我们怎么知道我们是在爱弟兄呢？我们照律法的方式去对待弟兄，这就是爱弟兄了。第一条诫命更是论到神对我们最基本、最重要的要求，第一条诫命其实可以看为其余诫

命的基础，讲到我们跟神之间最基本的关系，就是神要求我们当把神放在我们心灵最高的位置，如果用爱来表述的话，神应该是我们最高的爱情。第一条诫命“除我以外，你不可有别的神”，其实告诉我们说，我们不可以拜偶像，不可以拜上帝之外的任何对象，我们只能敬拜神。我们不可以把对待神的方式用在对待任何神之外的对象。如果我们把对神的爱用在了我们的家人，我们的弟兄姊妹，我们的儿女，我们的工作等等上的时候，我们就是在拜偶像了。

今天分享第二条诫命，其内容是不可为自己雕刻偶像。也就是说第一条诫命告诉我们应该拜的对象是谁，第二条就告诉我们敬拜的方式是什么？这是十诫第一条诫命和第二条诫命之间的关系。

### 什么叫不可雕刻偶像？

什么叫不可以雕刻偶像呢？我们可能去过各地的教会，也可能去过北京其他的教会，几乎在新教的多数教会里，不太可能看见礼拜堂正中间有一幅耶稣的画像或雕塑的。就像我们这个地方一样，我们聚在这里敬拜神，如果从外面进来一个从来没有接触过基督信仰的人，他不知道我们在干什么，除非他对基督信仰有所了解，

一看墙上挂的是诗篇就能猜出我们是教会。我想这就是今天的教会，除了十字架和一些经文，礼拜的地方几乎看不见标志，没有哪个教会会立一尊雕刻得栩栩如生的耶稣。所以今天的教会至少在第二条诫命的意义上行在神的心意当中，这也符合新教改教以来对崇拜的一个基本理念。我们对于第二条诫命的理解都是在这个层面上，不以雕刻一个可见偶像的方式来敬拜神，不可以真的拿一个木头刻成一个雕像，也不可以画一幅画像挂在礼拜堂正中来敬拜。

在历史上有没有以雕刻偶像的方式来敬拜神的呢？有。比如对于以色列人来说，在他们的历史中有一件让他们非常刻骨铭心的事件。就是以色列人当年曾经造了一个金牛犊。我们要注意，以色列人造金牛犊的时候，他们没有说这是巴力，对吗？以色列人从来没有说，我现在要开始拜巴力了，如果那样的话，他们已经很清楚地违背了第一条诫命。就像今天的基督徒，我相信没有一个基督徒会在第一条诫命上公开违背神，即便违背都是以一种隐蔽的方式。第二条诫命对于今天的基督徒依然具有很强的警醒作用，因为我们不常在第一条诫命的层面拜偶像，却常在第二条诫命的层面违背神的命令。要知道以色列人

当年在神赐下律法之后，在摩西上山之后，很快就私自铸造了金牛犊。我们第一次分享十诫前言的时候曾经提过，神在西奈山向以色列人显现的时候就直接把这十条诫命告诉以色列人了。整个五经，从出埃及记到利未记民数记，主要记载的就是神借着摩西告诉以色列人的律法。但是唯有十条诫命，不是透过摩西告诉以色列人的。神在西奈山降临，直接就跟以色列全体会众把这十条诫命颁布了，讲完之后，以色列人有何反应、说什么呢？以色列人说：“我们不要再听了，因为神一讲话，我们就心跳加速，神一讲话，我们心里都害怕，神一讲话我们就快昏过去了”。一般人见大人物的时候都可能会紧张得说不出话，何况你见从雷轰、闪电、密云、幽暗中显现的永生之神，以色列人的反应从某个角度来说合宜的。所以他们跟摩西说你去听神讲话，你听了之后再转给我们吧，凡耶和华所讲的我们都愿意遵行。在这种情况下，摩西就上了山，在山上待了四十个昼夜。摩西这四十个昼夜在干什么？我们从律法书的记载上可以知道，摩西在山上四十个昼夜，其实主要在听神跟他讲该怎样来敬拜神。摩西在山上时，以色列人在山底下说什么呢？那个摩西我们不知道他在山上怎么样了？要知道以

色列人其实心里面怀着很多恶意，他们在想：“我们都承受不了神说话，摩西其实行吗？”神说话，我们已经觉得快不行了，那摩西跟神离那么近的距离，不会被神的荣光给杀死了吧？所以他们在怀疑摩西是不是死在山上。摩西还没有下山告诉以色列人怎么敬拜的时候，以色列人在地下就开始想，我们用不着摩西，我们自己就可以敬拜。我们也不要觉得以色列人是随随便便的敬拜一下就完了，很有可能以色列人真的是非常隆重的照着他们自己所采用的方式来敬拜的。在很多人的观念当中，心诚则灵，尤其是圣经也说神是灵，拜他的当以心灵和诚实来敬拜，更让人有一种感觉说，你看圣经都说了心诚则灵，我们对神的心只要是好的，我们就可以照着我们心里的意思来敬拜神。其实恰恰不是这样。当时以色列人真的拿出了最贵重的东西，他们把他们的金项链金镯子金戒指全拿出来之后就铸造了一座金牛犊，就是铸造了一座小牛。

其实以色列人此时对耶和华神的敬拜，真的不是想拜偶像（另一个神），他们只不过是做了一个像来代表神，他们指着金牛像说，这就是带领我们出埃及的耶和华神。以色列人如此做，可能是受到埃及文化的影响，毕竟在埃及生活了四百多年，已忘记

了自己祖先的敬拜传统。他们想起埃及人都是拿土做出一只猫来，烧成一个瓷器，把猫当成神；做出一只青蛙，当成神，等等。以色列人想我们的神要比埃及的这些神像厉害多了，他们用瓷的，我们用金子，他们造一只猫我们就造一只牛犊，牛比猫厉害，以色列人的心态可能就是这样的。所以他们把自以为最敬虔的，最隆重的方式拿出来，毫不吝啬地就把金子交给亚伦，铸造了一座纯金的牛犊，那可能是价值连城啊。摩西四十天后从山上下来，还没进以色列人的营就听见营里面的喧闹的声音，百姓们坐下吃喝起来玩耍，我相信他们就是以埃及的方式在狂欢，在金牛犊面前跳舞吃喝，纵情欢乐。摩西看见这一幕之后会怎么想？他们真敬虔？我还没告诉他们怎么敬拜呢，他们已经开始敬拜了。恰恰相反，那天摩西下了山看见以色列人铸造的金牛犊之后，摩西所做的是什么呢？夸奖他们吗？不，他把那两块石板扔在地上摔碎了。要知道圣经中评价摩西“为人极其谦和”，从来没见过摩西发火，这个特别温和的人一生就发了两次火，这是第一次，发的是义怒；第二次发火是在旷野因血气而发，导致他进不了迦南。摩西在发火时把神亲自用指头刻着十诫的石板都摔了，足见在摩西（也同时是在

耶和华神看来）看来这是一件非常严重的事情。今天的我们可能会说至于吗？摩西是不是有点小题大做了，不就是做了一个金牛犊嘛？你看我们把所有贵重的首饰都拿出来了，我们已经奉献了这么多钱了难道不是敬拜耶和华吗？但在摩西看来他们犯了大罪。所以摩西把那两块石板都摔碎了。要知道那天摩西不单大发雷霆，而且摩西还说“谁是属耶和華的就站到我这边来”，当时利未支派就站到他那边了，然后摩西说拔出刀来，把那些不肯悔改的人杀了。那天死了多少人？死了3000人。

### 为什么神如此的震怒？

以色列人造金牛犊这件事，应该给我们的冲击很大，对以色列的历史影响更是巨大，大到什么程度？那天不仅血流成河，还促使神把其中一个支派（利未）给分别出来了，这不是起初神的心意。神起初把以色列整体从埃及带领出来时，是要他们十二个支派都做祭司的国度，做属神的子民。但是因为拜金牛犊这件事情，神说只有利未支派被分别出来，可以在神面前侍奉，操办会幕的事。摩西后面还做了一些后续处理，不但把这金像砸碎了，火烧了，还把金像磨成粉末，不但磨成粉末，还撒在水里，不但撒在



水里，还让百姓喝下去，摩西做到了极致。从某个角度说这一刻是摩西灵性的顶峰。他刚从山上下来，脸上还带着人都不能看的神的荣光，摩西敏锐地看到拜金牛犊偶像的事件在以色列人将来的历史中会成为他们的网罗，事实的确如此。以色列人在历史上从来没有摆脱过拜金牛犊的罪。所以摩西如此的震怒，他的反应似乎也超出了我们的想像，原来如此温和的人竟然也会发如此大的怒气。藉此我们要思想这是为什么？为什么神和摩西极其不喜悦以色列人这么行呢？这一次摩西的发怒是站在神的立场，摩西的震怒也是神的震怒。那两块法版是神与以色列民立约的凭据，从某个角度来说，那两块法板摩西必须摔碎，为什么？因为那一刻约被破坏了，所以法板必须碎。后来放在约柜里边的那两块法板是摩西后来又再次到山上四十个昼夜，神重新刻出来的法板。为什么神如此的震怒？为什么以雕刻偶像的方式来敬拜神是一件极其严重的事情？因为这跟神的自我启示在本质上是矛盾的。新约的经文告诉我们神是灵，拜他的当用心灵和诚实来拜他，心灵的诚实不是我们所说的心诚则灵的意思，而是指我们要在真理和圣灵当中来敬拜，心灵就是真理的灵，诚实就是真实，就是指真理。

我们对神的敬拜必须是在真理中，并且借着圣灵的引导，才可以来敬拜他，这样的敬拜神才悦纳。

那我们说神是灵的时候表明什么呢？表明神是没有形体的，神基本的本性是不可见，神是至大而无所不在的。同时，耶和華神如果自己不显现，不告诉我们他是什么样的话，没有人知道。保罗曾经说过神住在人所未能见的光里，人不能接近，所以说我们的信仰叫启示信仰。意思就是说如果神不告诉我们他是什么样的，没有人知道，你凭想象力想破脑袋也想象不出神是什么样的。神本身是什么样的呢？神启示我们他是绝对而至高的神，圣经里说，你们将谁来比神呢？什么样的形象可以比拟神？诸神之中有谁像你呢？没有可以与神相比的。而且旧约圣经中我们可以看到，神向人显现的时候从来不用借着某一个媒介以附体的方式显现，神都是直接向人讲话，直接向人显现。其实人不喜欢神直接显现因为人承受不起。圣经里面凡是神直接显现的，基本上都是人一下就扑倒在地，像死了一样。以赛亚书里，以赛亚记载自己在异象中看见神的时候，他就扑倒在地像死了一样；使徒约翰在拔摩海岛上也是这样，当他在异象中看见在七个金灯台当中行走的人子时，他也是像死了一

样扑倒在地。以色列人更是，之前我们说到，神在幽暗密云雷鸣闪电当中降临，还隔着烟，隔着山，隔着云，以色列人都已经受不了了。因为神的荣光太大了。

我们上圣经学校的时候，天明牧师曾讲过说亚伯拉罕怎么知道向他显现的是真神？因为神在荣耀中向他显现，神的荣耀就是他真实的明证。有的弟兄可能会说，你不是说神不会借着媒介显现吗？当年摩西遇见神的时候岂不是在荆棘的火焰当中么？我们应当把那个火焰理解成神的荣光。神必须在荆棘的遮挡之下，摩西才能跟他面对面，没有人能够用肉眼承受神的荣光。在申命记中摩西特别讲到，没有人见过神的形象，摩西也没有，但神却乐意直接向人讲话。神跟人之间交往的模式是什么呢？用他的话语，以启示的方式，所以在我们的基督信仰当中从来就没有神附体这回事，如果你造了一个偶像或者你画了一幅耶稣的画像挂在家里，有一天那画像突然开始发光，并说话了，而且是以神的第一人称，你会不会特别高兴？哇，终于主耶稣直接向我讲话了。若果真如此，我告诉你那只能是邪灵的工作。神从来没有附在某一个人身上，某一个东西上，没有附在保罗身上，没有附在摩西的身上，直接以第一人称开始

讲话的，这是异教的信仰。所有的先知宣讲神的话时都会说“耶和华如此说”，神唯有在基督里面，以道成肉身的耶稣向我们显现，这是神自我启示的方式，任何借着可见影像的方式，跟神自我启示的方式是相矛盾的。

再回来说神为什么对以色列人拜金牛犊如此的震怒？这关乎神的本性。我们为什么要提神自我启示？神在他的自我启示当中亲自告诉我们说他是至高的那位，他是超越的，绝对的，无限的而又完美的，这些词只能用在神身上。也就是说神首先告诉我们一件事，就是造物主和被造物之间是完全不同的，有本质的差异，有天渊之别。这个差异大到什么程度，大到你无法想象，任何被造之物都不可能用来代表神。我们可能不太容易能理解这一点。我只能勉强举个例子，不一定恰当，但是可以让大家稍微体会一点。假设有某弟兄特别喜欢我，这位弟兄后来离开中国移民走了，过了两三年，不记得我长什么样了，他又很想念，他要找一个自己最喜欢的东西来代表我。他发现他家那金毛狗特别漂亮，他就拍了照片，然后就挂在墙上，什么时候想我就抬头看一眼。有一天我旅游去到他们家做客，一看墙上挂着一张金毛狗的照片，上面还写着字：“这是我喜欢的传道人

张晓峰”，你说那一刻我的心情应该是高兴还是不高兴？用狗来代表我合适吗？神造我里面有神的形象，跟动物之间有极大的差异，对吧？但我跟狗还都是被造物，这个差距还没有神跟被造物之间那么大。从某个角度来说，以色列人把金牛犊往那一放，指着那个小牛说这就是带领我们出埃及的耶和华神，那不单单是贬低了神，简直就是对神的羞辱。

我们跟神差距到底有多大呢？天离地有多高，神与我们之间的差距有多大，东离西有多远，神跟我们之间的距离就有多远。我们从来没这么想过我们跟神之间的距离，我们总以我们的有限去认知神，觉得神跟我们差不多嘛！要知道人堕落犯罪之后，看任何东西都觉得也不过如此，人心里面缺少最基本的敬畏。所以希伯来书在分享属灵前辈信心的时候特别说，“信有神”的信心是基本信心，一个人信有神的时候可能不会做出天怒人怨的事来，他的良心还有一定的尺度，因为他心里有基本的敬畏和谦卑。造物主神那绝对至高超越荣耀的本性，跟我们被造物之间的距离真的不是我们所能想象的，是高过诸天那样的高。所以从这个角度我们多少可以体会一点主耶稣道成肉身的奥秘与屈尊。如果你从来没有被基督道成肉身

感动过，我想此刻应该被感动一下，他竟然成为一个被造之人的样式，以人的样式来到我们中间，他本是那天上至高的神，却披戴着人有限的这样的身体，每天要刷牙、吃饭，要睡觉、洗澡……其实我们无法想象主是何等地屈就。如果我们生活在大城市，某一天说你要去某些偏远的地方，没有抽水马桶，没有上下水，甚至没有洗澡的条件，一年洗不了几次，你就无法想象，无法忍受了。神从荣耀至高之处竟然降卑来到罪人中间，我们对于道成肉身的神的这种俯就的理解，应当从至高到卑微这样的距离来理解。

### 雕刻偶像的本质——操纵神

雕刻偶像不单单是对神本性的一种贬低，对神的羞辱，这里面还反射出人想操控神的犯罪心态。以一个可见的形象来代表神的时候，其实也容易来操控神。从古至今几乎所有的异教崇拜都是如此。供一个牌位，挂一幅画像，雕刻一个偶像，或精美或粗糙或塑成金身，基本上都是这样的方式，大家有没有想过偶像崇拜为什么如此相似？都是眼睛可见的某个雕刻或画像，只不过偶像的名称不一样。中国民间信仰有供财神、土地爷，也有供孙悟空、七仙女、玉皇大帝的，到了国外，可能供各种生物，但是无一

例外都是可见的形象。我刚信主的时候，曾读到一句话话说基督教是迷信的天敌，之前我一直不理解这句话。但从第二条诫命来讲，不可以雕刻任何偶像，我们打破了一切可见的偶像式崇拜就可以理解了。为何多数的异教信仰都要拜可见的形象呢？因为当人们把神局限在那个可见的相框、那张纸、那块石头、金属或者那根木头当中的时候，他们的神明跟他们之间的关系就变得简单了。不需要人的信心，甚至不需要费心敬拜，喜欢吃苹果的就上苹果，喜欢吃面条的就上面条，喜欢三柱香就上四柱香，喜欢什么给什么。他们甚至认为神明会透过那个东西跟人有沟通，透过那个像来发出能力，人也通过那个具体的对象跟他们的神明去沟通。神的力量不单单是被限制了，而且从某角度来说是操控了。所以媒介似的崇拜都具有这个共同的特点，所有的巫术法术本质的特征，就是通过一个可见的东西操控背后的神明的力量，以获得内心所需。那个可见的形象就变成了操控神的方式。

在以色列的历史上曾经出现过类似的事情，除了金牛犊，我们再举一个例子。撒母耳做士师之前以利做大祭司，那时以色列人还处在士师阶段，依然在申命记的循环里，就是每当他

们犯罪离弃神，神就兴起外邦人攻击他们，奴役欺负他们，抢他们东西，然后他们就在神痛哭流涕跪下来祷告，神就兴起士师帮助他们打败外族，他们就过一阵平安的日子，平安一阵之后，他们又开始犯罪，外族又攻击他们，我们叫这是申命记的循环。以利的时候还是这样，非利士人来打以色列，以色列人就出去跟非利士人打仗，这一仗打输了，以色列人就回来开会总结，以色列的众长老就聚在一起讨论一下为什么这仗没打赢？最终他们得到一个结论：因为耶和华不与我们同在。哇，你要知道这个结论非常的好，他们找到问题的症结了。接着以色列长老们想到了什么解决之道呢？我们要想办法让耶和华再与我们同在，这个思路没有问题，对吗？有问题的是他们用的方法不是在神面前为自己的罪悔改，而是把约柜抬到战场上，他们认为神的能力在约柜上，只要约柜上场打仗必赢。这样接下来的战争就不是圣战了，不再是神的子民跟迦南人打仗，而变成是一邦拜偶像的人跟另一邦拜偶像的人打仗。以色列人从那一刻起异化成和迦南人一样了，因为他们对于神明的认识跟迦南人一样。非利士人就是这么看的，他们一听说约柜要来了，吓得够呛，为什么呢？人家非利士人很清楚，耶和华神



比他们拜的大衮厉害多了，所以非利士人想必输无疑，但是人家死也得拼一下，没想到一挣扎把约柜给抢走了，以色列竟然有约柜被抢走的历史，而且是在战场上。那一刻以色列人应该从他们的幻想中惊醒过来了吧？如果说神的能力能被约柜操纵就太可怕了，人想要神往东就往东，想要神往西就往西，谁家想要与耶和华同在把约柜抬过去就成。那样的话，你会发现我们跟神的关系不需要悔改，不需要信心，也不需要顺服，做生意照样可以缺斤少两，谈生意照样可以行贿受贿，家里有约柜的模型呢，因此耶和华与我同在。

以色列人的信仰竟然堕落到这样的光景，似乎超乎了我们的想象，就像那些信心的前辈们，他们对神的认识、他们灵性的深度也远超过我们想象一样。历史上以色列人的堕落常超过我们的想像，其实我们自己的堕落也超乎我们想象，就像以色列人不自知一样，只是我们也不自知。一个人走夜路的时候心里害怕，第一件要做的事不是祷告而是把十字架握在手里，驱鬼辟邪。昨天晚上做了个恶梦，今天想我怎么解决这个问题？最后想到把圣经压在枕头底下压邪。第二天还做恶梦，可能圣经太小了，找一本大的，皮面金边豪华的，压一本中文的，

压一本英文的。很多时候我们的信仰已经被符号化简单化到这种程度了，把神跟一个外在的东西直接的关联在一起。很多基督徒或许从来没有这么想过，但在我们的生活当中，有时确实把神降格跟异教的神明很类似，在历史上以色列人曾经就这么做过。

所以偶像化的方式就是用一個可见的形象来代表神，以便操控神的能力。基督信仰不可这么做，比如我们祷告从来没有方向性，你不会向东方祷告，也不会向西方祷告。我们的神既不在东方也不在西方，我们的神不被地域所限制，不被任何东西所限制。但是如果把神跟某些东西连在一起的时候，我们在潜移默化中对神的认识就会被影响，你不但可以操控神，你也可以利用神。所以说拜金牛犊的罪从十诫的第二条诫命来看，似乎是在讲一个外在的形式，似乎是在说你不可以拿任何一个可见的塑像（画像）来代表神，其实它更深层的含义是要对付你内在对上帝的想象。你不可以凭着自己的想象来认识神，你不可以用自我的方式来敬拜神。以色列历史上拜偶像或者说以拜金牛犊的方式来敬拜神从来没有断绝过，这个罪如此的根深蒂固，甚至可以说贯穿了整个以色列的历史。士师时期就曾经有人以神像的方式来祭祀和敬拜，之后

最典型的人物就是耶罗波安，耶罗波安建立了北国之后做的第一件事情是什么？先造了两个金牛犊，这是效法他的先祖，一个放在但，一个放在伯特利，一南一北；然后按立非利未人的祭司，设立了圣经里没有的节气，然后指着金牛犊说这就是带领你们出埃及的神。或许在我们印象中，我们觉得南国犹大至少比北国以色列好点吧？不是的，其实南国犹大从某个角度来说也跟北国一样，只不过神看在大卫的份上，对王的这些子孙都有保守，但是南国犹大很多的时候也以近似拜偶像的方式来敬拜神，我们从哪可以知道？从他们对圣殿的态度可以知道。在他们看来只要圣殿还在，耶和華就与他们同在，圣殿只要没倒塌，耶和華就在他们中间，至于说我有信心，是不是有罪，我对神有没有敬畏，我所行的神喜悦不喜悦那都不重要，重要的是我们一次次犯罪之后先看圣殿还在不在，圣殿在神就在。所以，圣殿被拆毁有神的美意。有些基督徒可能认为，以一个形象化的物件作代表来敬拜神，比如说我们在家里面挂一幅耶稣的画像，我们每次回家后，在这个像前看一眼，想想主耶稣的伟大，可以帮助我们培养对神的敬虔。画像是会变化的，你刚买回来的时候还挺干净的，一段时间之

后就脏了，你还得拿鸡毛掸子扫扫土，那一瞬间你心里作何感想？你的敬畏感还有吗？又比如你花了好几百块钱买了一个特别精致的耶稣的瓷雕像，烧制的非常漂亮，每天你看着他，觉得你的宗教情感大大上涨，过不久你搬家的时候得小心翼翼的搬他，唯恐把他摔坏了，那一刻你的敬畏感在哪儿呢？神需要你保护他吗？你要是稍微不注意，他就摔碎了，他也太脆弱了。所以你知道但凡神与一个具体可见物相连的时候，这个东西不能帮助你。你有对上帝真实的认识，你可以欣赏他，你不可能爱他，你也不可能培养出十诫里面说的神与人之间那种真实的宗教情感，那种喜乐，那种真实的敬拜，那种对神的敬畏及信靠，你从偶像慢慢培养出来的，只能是贬低他，利用他，操纵他。

### 偶像崇拜为何屡禁不止？

所以，我们应该明白神为什么那么愤怒了吧？一定要留意，神不喜欢任何形象的代表，谁也代表不了他，不可指着任何一个对象说“这就是耶和華我们的神”。那么我们要思想的是，神既然如此恨恶并严厉禁止用一个可见的形象来敬拜他，为什么从古到今，所有的异教信仰都是以这样一种可见的方式来敬拜呢？甚至有时

候神的子民也喜欢以一个可见的形象来敬拜耶和華神？我想我们必须提到神造人的时候放在人内心当中的基本特性——崇拜需求，崇拜其实是一个人最最基本的需要，是最基本的特性，纵然人在亚当之后已经堕落了，神起初放在人里面那种对一个超越自己的、比自己能力大的对象的依靠、崇拜，从来没有消失过。人如果没有一个敬拜的对象，生活就缺乏神圣感和超越感。世人都需要这样一个对象，有了这样的对象，他才会觉得他的一生是有价值有意义的。所以要知道人一定会找一个对象来崇拜的，就看是什么了，不是神就是偶像。亚当的堕落或者说罪的本质是什么呢？罪的本质是我们不要耶和華做我们的神，我不想听他的话，我想自我决定。你不要告诉我什么是善与恶，我要自己定标准，我觉得这是善的就是善的，我觉得这是恶的就是恶的。罪的本质就是不要耶和華做王。以色列的历史上以色列人就是这样对撒母耳说的：“我们要求立一个王像外邦人那样统治我”，所以神一语中的，告诉撒母耳说你也不要生气，他们不是厌弃你，他们是厌弃我。这是人内心当中最深层的罪，这是骄傲的另一种表述，就是我们要自己做王。说得好听一点，是我们要和耶和華平等，说难听一点，

是我们要把神踩在脚下。你发现人是一种矛盾的混和，本来这两种东西不应该出现在同一个个体内的，但是罪就这么的不可理喻，一方面你想有敬拜的需要，另一方面你又想把敬拜的那个对象握在你手里，你想掌控他。

所以人终于发明了一种方式，就是凭想象自己塑造一位神；这位神当然我们喜欢了，因为这是我自己塑造的，符合我各种需要，符合我心里的各种满足，符合我的标准，这个就叫偶像崇拜。偶像崇拜不单单是说为自己雕刻一个可见的偶像，人往往是在心里为自己雕刻了一个神，那个对象就叫偶像，圣经通篇就是在这个角度去讲，尤其是新约。你知道新约的犹太人为什么不认可耶稣是弥赛亚？因为他们已经在心里为自己刻了一个偶像的弥赛亚形象，他们怎么可能会要神给的弥赛亚？耶稣完全颠覆了犹太人心中弥赛亚的理想标准，尤其是当时的撒督该人。撒督该人其实根本就不信主，不信神，不相信复活，他们极其不希望弥赛亚出现，因为弥赛亚一旦出现，他们的好日子就结束了。因为在以色列的历史上，多次有人号称是弥赛亚，然后振臂一呼带领很多以色列人起义，罗马帝国就发兵把这些入灭掉。撒督该人作为当时圣殿的领袖，管理圣殿，他们竟然不认识神的

儿子，而且恨他，唯恐他影响了自己的权力和利益。当时的大希律一听说以色列王耶稣生下来了，十分惊慌，马上派人把伯利恒两岁以下的孩子全杀了。撒督该人跟大希律没有任何区别，所以当年杀死耶稣的时候大祭司站出来就说：“没什么可讨论的，把耶稣干掉就行了”。他是在会议上直接提议的，他是会议主席。我们查约翰福音的时候，就能查到杀耶稣的决定不是一个人做出的，是当时犹太公会集体开会的决议。把耶稣一杀，一了百了。可是另有一个群体叫法利赛人，他们跟撒督该人不一样，撒督该人是亲罗马，法利赛人是真正的民族主义者，他们一直想恢复大卫和所罗门时代的以色列民族的辉煌。他们要实现以色列民族复兴之梦，要站在世界之巅。他们的目标特别明确，他们希望南方的女王重新来朝见以色列。所以他们期望的弥赛亚应该是什么样的呢？弥赛亚应该是大马金刀、一呼百应那样的，他们想象中可以打败罗马帝国的强大人物。所以主耶稣行了五饼二鱼的神迹之后，以色列人激动坏了，对，要的就是这样的弥赛亚，行军都不用带干粮了。他们所要求的弥赛亚一定是出身名门望族，具有非常高的学历，谈吐优雅，讲话具有号召力，外表不凡，能力很强，还会打仗，艺术水平

很高……他们想像的弥赛亚是一个可以带领以色列人复兴地上的以色列国的那样一个弥赛亚，是军事性的政治性的，是一个从天而降的强者，所以他们怎么可能会接受从拿撒勒出来的一个木匠呢？旧约里从来没有说过弥赛亚的形像是他们期望的那样，他们不靠着神的启示来认识弥赛亚，而是靠着他们心中的梦想来塑造。今天的我们是不是也在心中塑造出一个耶稣的形象，感觉那样的耶稣是我所喜欢的？我信了那个耶稣再也不感冒了，信了他永远不会失业了，信了他我做事凡事都顺利，做生意一定赚大钱，在公司年年升职、涨工资，家庭和睦，妻子特别听话，等等。总之，我们会照着自己的私欲塑造出一位所谓的“神”来敬拜，其实是利用所想象的这位神来达成自己的梦想。

### 照山上的样式敬拜

很多的时候，我们对神的期望是不是也这样？要知道，人内心当中的私欲和罪性容易驱使人靠自己，靠着经验，靠自己里面的私欲塑造出一个所谓的神明，第二条诫命从某个角度而言，告诉我们一个敬拜的规范性原则。什么叫敬拜的规范性原则？就是一定要敬拜真神，而且得照着圣经里神规定的方式敬拜他。所谓的规



范就是我们只能用圣经里面神所启示出来的方式来敬拜，神不允许你靠自己的发明来敬拜。人类的第一次谋杀发生在第一对兄弟该隐和亚伯之间，起因是神悦纳弟弟亚伯的献祭而不悦纳该隐的。神不悦纳该隐的祭，不是因为该隐献上的东西不好，是他没有照着神的心意来敬拜。讲到敬拜的样式，最典型的人物就是摩西，摩西四十个昼夜的在山上领受了什么？他领受的就是会幕应该怎么建造？衣服怎么做？祭司的职分是怎样的？献祭的条例是怎样的？圣经记载摩西在山上说“神如此说”，等摩西下西奈山之后对会众把一模一样的话又重复了一遍，一个字都不差。你觉得圣经作者为什么重复呢？他告诉我们一点，摩西没打任何折扣。所以出埃及记有句话说摩西都是照着山上的样式来指使百姓的，也就是说必须照着神在山上告诉摩西的样式来敬拜。所以亚伦那两个儿子献祭的时候没有照着神的吩咐，私自献上凡火，当时就被从天上降下来的火烧死了。你会发现，亚伦作为大祭司两个儿子第一次献祭就被烧死，还有之前我们讲到摩西从山上下来看到以色列人拜了金牛犊，大怒，马上处理罪恶造成血流成河，这些都是不照着神所吩咐的样式敬拜所导致的悲剧。以色列历史上另一个引起

我们注意的是乌撒，一个运约柜而被击杀的人。非利士人抢约柜之后把约柜放在大衮庙里，早上起来一看，大衮神像都头朝下倒地上；后来他们都生了痔疮，他们实在怕了，然后就把约柜送回来了。送回来之后以色列人竟然围着约柜看热闹，这是律法所不允许的，所以很多人被击杀。之后他们谁也不敢接受约柜，就放在山上亚比拿达的家中。大卫把耶路撒冷打下来之后就想把约柜迎回来。你能想象当时以色列人的灵性差到什么程度了吗？他们竟然不知道约柜是必须人来抬的，用两根棍四个人抬。他们居然也跟非利士人一样用牛车拉，车一走一颠簸，约柜要倒了，乌撒好心一个箭步冲上去给扶住了，却马上招致被神击杀，我们可能会觉得乌撒死得太冤了，是不是？从某个角度来说乌撒向神有热心，但不是照着真知识，保罗总结犹太同胞的这话说得很对，何西阿也说过类似的一句话：“我的民因无知识而灭亡”，这两句话用在乌撒身上就是他没有照着神的规则来侍奉敬拜神。可见神非常看重敬拜的方式。

## 第二条诫命的附录—恩典

这里，要提到第二条诫命里值得思想的一点，就是它还带有附录：“耶

和华神是忌邪的神，恨他的，我必追讨他的罪，自父及子直到三四代；爱我、守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代”，这是十诫第二诫的附录，是一个说明，说谁要是以雕刻偶像的方式来敬拜我，那就是恨我的，恨我的，我就抓他不放。每次读到第二条诫命，我们都觉得这似乎跟我们认识的神慈爱公义的属性不太匹配，似乎是说父亲雕刻了偶像，儿子要受惩罚。我们的神不是这样的，因为圣经里有非常明确的经文说，不因为父亲吃了酸葡萄，儿子的牙就倒了，也不会因为父亲的罪就刑罚他的儿子，神从来不做这样的事，否则他就不能称为是公义之神了。那么“追讨他的罪自父及子直到三四代”这句话该怎么去解读呢？神可以不降下刑罚，但是神可以把他的慈爱撤去，所以这里神必追讨他的罪，从某个角度来说，我们可以理解成神就因着这个人的罪而撤去很多保守的恩典。

大家当确实地知道，我们活着的每一天都是靠着神的保守，不单是基督徒，连世人都是靠着神的保守平安度日，神只要撤去保守，很多事人们根本担当不了，世界更要极速堕落。如果有哪一天你发现神不再保守我们的心了，我们都会变成魔鬼。你有没有被你自己内心的黑暗震惊过？我们一

直报怨说这世上怎么有这样那样的坏人呢？我要说哪一天没有神的保守了，你我也会跟我们所惊讶的坏人一样，我们都可能成为别人眼中的坏人。所以神的保守一旦撤去的话，父亲拜偶像儿子一样拜偶像，如果父亲拜偶像儿子不拜偶像，那真的是神特别的恩典和怜悯。我小时候大人告诉我，村里面有谁家跳大神和交鬼，一般他们都是世袭，好几代都干这一行，而且他们每家一定都出残疾，有灾祸。那时我没有想明白，只是听他们这么说的時候心里充满恐惧。信主后我明白了，这就是神必追讨他的罪。

所以这里面“追讨他的罪自父及子直到三四代”就表明神对这样的罪极其恨恶，神撤去了他的保守。但是重点不在这。三四代在神眼中是一眨眼的时候，诗篇说：“他的怒气不过是转眼之间，他的恩典却是一生之久”，当你继续读第二段“爱我守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代”，这表明什么呢？表明神对背离他的人虽然暂时撤去了保守的恩典，但同时神大有怜悯，已经把惩罚的边界给定下来了，神不允许这个罪辖制人太久，他依然存留了恩典。所以这个经文简单的解释就是：神的爱与恨就在此显明出来，即使那些恨他的人，神也只不过发一点怒气，不久后神就舍不得

让他们受苦，又再次施恩给他们。神对一再悖逆的以色列这样，对我们也是这样。想到这一点，我们无法不对神的慈爱深深感恩！

### 敬拜的本质是什么？

最后一点，其实第一条诫命和第二条诫命在本质上是一样的，第一条诫命是不可拜偶像，第二诫命是不可以拜偶像的方式敬拜神。我们在十诫的序言中曾经说过天主教的圣经里十诫的第一条和第二条合在一起是第一条诫命。第一条诫命和第二条诫命在本质上都是不可以拜偶像，不同之处在哪呢？第一条诫命说：“除我以外，你不可有别的神”，也就是说我们不可以把任何非神的对象放在神的位置去对待，你不可以对领导，对工作，对妻子，对父母儿女的投入和效忠超过了对神的效忠，也就是说你不可以把任何被造的对象提升到神的位置上，一旦提升了，那个东西就成为偶像。第二条诫命告诉我们，你不可以把神降低到被造的水平上，以对待非神对象的方式对待神。第一条诫命是把被造的东西提升为神，我们叫拜偶像；第二条诫命是把神给降低为被造之物，以拜偶像的方式来敬拜神，本质上都是在拜偶像。

我们曾在诗班的敬拜讲座时提

到，敬拜的本质是什么，就是把神当得的归给神。凡是不这样敬拜，没有把神当得的归给神，而是归给了其他人(物)，这就叫拜偶像。在今天这个时代拜偶像的方式不一定是可见的，但是，以自我想象的方式，以自己的私欲来塑造一个符合自己心意的神的方式屡见不鲜。不只是过去的以色列人才会铸造金牛犊，不是只有新约时代的法利赛人，那些保守的犹太人才会想象出一个弥赛亚。今天，在这个时代当中所有的异端都犯了第二条诫命。所谓的异端，就是他们也号称是信耶稣的，也号称是基督教，但是他们所信的神跟圣经启示的神不是同一位神。他们凭着自己的私欲解经，然后塑造出一个神，说这就是那创造天地万有的神，这就是救我们脱离罪和死亡的耶稣。值得警醒的是基督徒也可能在第二条诫命上出问题。我们都知道神是爱，但有时候我们的软弱会让我们说或许爱也是神，当爱被高举变成神的时候，你发现爱超越了一切，你对罪再也不敏感了，你觉得时不时犯点罪也无所谓了，爱可包容一切嘛。所以你所想象出来的这个爱之神，其实是为了满足自己对罪的妥协，对软弱的遮掩。我们知道神是公义的，但是你不能过分高举公义，说公义就是神。当公义被当作神的时候，你发

现你看任何事物的眼光都是苛刻和批评，由此掩饰你内心当中的冷漠和自义。愿神帮助我们，使我们能够警醒，照着他在圣经当中的启示来认识他，敬拜他。最后我以摩西当年在过红海之后做了一首诗，其中一句来结束今天的证道：“耶和华，众神之中谁能像你，谁能像你至圣至荣、可颂可畏、施行奇事。”

我们一起来祷告：

是的，主啊，唯有你道成肉身来到我们中间的时候，你将永生神的形象完全的彰显出来。让我的心在你的

面前向你俯伏下拜，也愿你真理的光照在我们的心里面。我们愿意在你的面前把自己完全敞开完全地奉献给你祈求你此时更新我们的心怀意念，以你的恩典护卫在我们的周围，使我们的所思所想和所行的都不偏离。主啊，求你在这个时代特别让我们更深的来认识和跟随你，凡事都以你所启示的真理来作为我们的标准。主啊，我们深信，你必定照着你在圣经当中的应许，成就你在教会身上的旨意，以你所喜悦的方式来敬拜你。听我们这样的祷告是奉我主耶稣基督的名，阿门。☺





# 第三诫 “不可妄称耶和华你神的名”

文 / 晓峰 牧师

我们一起来翻开旧约的《出埃及记》第 20 章第七节：“不可妄称耶和华你神的名；因为妄称耶和华名的，耶和华必不以他为无罪。”

我们一起来祷告：

天父，我们再次来感谢你，因为每一次你都以你的全能来召聚我们，并且将你的话语陈明在我们面前。因此我们恳求那赐一切真理的灵，就在我们中间，来打开我们的内心，使我们能够得听你慈爱之言，将你的全能宝座设立在这里，让我们的心向你来敬拜，向你来屈膝，下面的时间求你亲自临在我们中间，并且在我们中间得着你当得的荣耀。听我们这样的祷告，奉我主耶稣基督的名，阿门。

## 第一二三条诫命的关系

今天是我们关于十诫的第四次分享，前面三次我们分别分享到十诫

的序言，第一条诫命和第二条诫命。十诫，与其说这是上帝赐给我们的十条诫命，到不如说这是上帝来显明他圣洁公义的本性，并且告诉我们人与神之间、人与人之间的关系应该是什么样的。第一条诫命是所有诫命的基础，第二条诫命是论到我们该如何来敬拜我们的神。我们大家可能还有印象，第一条诫命特别讲到了唯有神是我们敬拜的对象，而第二条诫命告诉我们说，我们该怎么敬拜这位神，这是诫命外在的表达。其实内在的含义是：第一条诫命告诉我们，对神要忠贞，第二条诫命告诉我们，必须照着神的心意来敬拜他。

今天我们来分享第三条诫命。第三条诫命看起来似乎是特别论到我们在言语方面对神的尊崇，但实际上我们知道律法都是属灵的，律法并不是一个单单外在的要求，因此，第三条诫命的本质是论到我们对神的敬

畏。也就是说，如果第一条诫命论到我们当敬拜那一位独一真神，第二条诫命论到我们当如何敬拜他，那么第三条诫命就告诉我们敬拜的态度当是什么样。其实这三条诫命内在本质是一样的，就像我们说第一条诫命和第二条诫命本质是一样的。之前我们分享的时候曾提到，第一条诫命的本质是我们不可以把任何被造之物提高到神的水平上来，你不可以把你对神的专属态度来对待神之外的任何对象；而第二条诫命的实质是你不可以把神降格，本质上都是不可以拜偶像。其实第三条诫命跟第二条诫命在本质上也是一样的，前面这三条诫命都特别强调了神跟我们之间是完全不同的，就像我们分享第二条诫命所提到的，你不觉得神如此的伟大，是因为你不觉得我们是多么的渺小，神跟我们之间差别是天差地别的。第三条诫命其实就告诉我们说，当我们面对神的时候，我们的言语、我们的生活、尤其是我们的内在应该是什么样的，我们在他面前始终要记得他和我们是不同的，所以我们不可妄称耶和華神的名。

### 名号(字)的内涵

我记得很多年以前，我们上一个

培训的课程，晚上跟几个弟兄们在一起聊天，其中有一个牧者说：“在我的教会里，主日崇拜的时候，我不允许弟兄跟我勾肩搭背，不允许弟兄姊妹跑到我跟前拍我肩膀以示亲热”。我说为什么呀？他说牧师就是牧师。那一刻我感觉怪怪的，分享这段经文的时候，我突然就想到他那时的表述了。同样，又一次在和很多弟兄姊妹一同坐火车的路上，有人提醒我说，你们教会的弟兄姊妹们和牧者说话有点随便，因为一路上大家一同讨论神学问题，中间还有争论，我就说我们首先是弟兄姊妹，没关系。因为我们首先是彼此为肢体是弟兄姊妹，只不过是每个人的呼召不同而已。但是我们千万不要把我们跟神之间的区分给混淆了。圣经中神几次讲亚伯拉罕是“我的朋友”，这个朋友不意味着亚伯拉罕在神面前可以随意，只不过是它可以跟亚伯拉罕谈很多很多事情，但我们跟神之间从存有的角度来说，有一个不可跨越的鸿沟。所以第三条诫命在提到“耶和華的名”的时候，格外地提醒我们这一点，而这一点可能往往是今天在我们的信仰当中容易被忽视的。

名字对于希伯来文化和中国文化来说有相似的地方，比如我们的文化中，多数家长给孩子取名时，这个名字

都赋予了特别的含义，有时候赋予了家长满腔对他将来人生道路的期望，而且很多名字带有非常鲜明的时代特点。文革的时候很多人就起名叫文革、建军等，甚至你会发现，名字有时候反应了我们对于这个世界的看法，对于时代潮流的看法。基督徒的家庭给孩子取名基本上都跟信仰有关，如生男孩的很多取恩字辈，生女儿很多喜欢取歌字辈，其实就是在孩子的身上，你寄托了属灵的期望，你希望他敬虔、圣洁、喜乐、感恩等等。这个主日我在分享雅各这个人物时，我一边分享一边心里有一种过去从来没有过的体会，我觉得父母把自己的孩子取名叫雅各，那真是需要莫大的信心，雅各的一生如此艰难痛苦。你会发现名字被赋予了格外丰富的含义。

但是在希伯来文化当中，名字比我们中国文化的名字含义还要深入，它表现在哪呢？首先，在希伯来文化当中，一个人的名字本身不单单表达名字所代表的尊贵、位份，同时也代表了这个人内在特性和使命或者说人生意。大家要注意，在希伯来文化中名字代表了内外两个层面。按照他们的文化，很多论到他人话是不能随意讲的，我相信这是圣经的精神和原则。举个例子，我们今天在谈论一个弟兄姊妹的时候，他不在场和他在场，

你说话的方式口气是不一样的，是吗？他不在场的话，你谈起他的时候就会随意很多，如“哎呀！某弟兄昨天吃饭的时候声音太大了”，他在场的时候你不提，他不在场的时候，你就很轻松地论说他。如果那个时候他正好在旁边屋子里听见了你的议论，就会觉得很难受了。你要知道圣经里面在提一个人的名字的时候，你所说的任何关于他的话，不管你是当面讲的，还是背后讲的，在神面前都是一样的，我们有没有意识到这一点呢？圣经里从来没有说，你只有当面毁谤他的话，神才会定罪，你不当着他面说的坏话神都不会定罪。不是！甚至不当着面说他的话，定罪更可怕。所以你要知道，当你提到一个人名号的时候，就提到了这个人的本身；提到他的名字的时候，他即使不在你眼前，也如同他在你眼前一样。

### 神的名号(字)的内涵

大家有没有印象？中国的古装剧里面谁要是一提到皇上如何的时候，如同皇上就在那边，他的肢体动作和他的语言都毕恭毕敬的。何况我们的神无所不在，无所不知，至尊至圣，你所说的任何一句话都是在他面前讲的，所以圣经里特别说不可妄称耶和华你神的名。第三诫看似关乎语言的

圣洁，其实更重要的是强调我们内在对于神的敬畏。很多时候你似乎没有违反第一诫，外在形式上你从来不去拜偶像，而且你也没有为神雕刻偶像，没有违反第二条诫命，但如果你违反了第三条诫命，就是违反第一条诫命了。旧约里有节经文：“我的百姓用嘴唇亲近我，心却远离我”。很多的时候我们的嘴唇说出来的话看似很属灵，但内心对神缺乏敬畏，非常冷漠，这个时候往往我们就已经踏在违反第三条诫命的边界上了。

那旧约里关于神的名号（名字）是什么呢？就是这第三诫里面提到的“不可妄称耶和华你神的名”，耶和华这个名上帝第一次是向谁启示出来的呢？是摩西。神在呼召摩西去带领以色列人出埃及的时候，在荆棘的火焰中首次向摩西显现，跟他说我是你祖宗的神，我是亚伯拉罕以撒雅各的神，“亚伯拉罕以撒雅各的神”是神的一个称号。你有没有觉得奇怪，摩西最后还问神说你得告诉我你叫什么名字，要不我去了之后以色列人问我说谁派你来的，我不知如何回答。其实他知道向他显现的那一位就是神，当年神向亚伯拉罕显现的时候，圣经说是全能的上帝向他显现，今天神向摩西显现的时候特别指出，我就是当初向亚伯拉罕显现的那一位，为什么

摩西依然要神告诉他名号呢？其实摩西要的是你得告诉我你的本性，你是怎样的一位神？他想更多地去认识这位神。其实在圣经里面有同样疑问的人不只摩西一个，雅各当年在雅博渡口跟神摔跤一个晚上，早上的时候他的腿瘸了，就在神把他的名字改了之后，神要走之前。从上头来的那个人其实就是神人形的显现，雅各就说你告诉我你叫什么名字？他难道不知道那就是神吗？他当然知道了，但那一刻神告诉他了吗？没有。神说，你何必问我的名字呢！我的名字叫奇妙。神没有告诉雅各他的名字，但却告诉了摩西。所以出埃及的三章十四节这节经文，就是当摩西在荆棘的火焰中神向他启示自己名字的时候，神说：“我就是我”，这可以称为是旧约圣经当中最伟大的一节经文，再没有超过这节经文的了。我们听到这句话之后会觉得这是名字吗？这也是主耶稣在新约里一再用的那个表达：“我是”，英文的表达就是“I am, who I am”。“耶和华”这个中文翻译，在希伯来文当中是一个四字神名，这是个专用的词，什么叫四字神名呢？就是用四个希伯来字母来表达神名字的一个专用单词，就是“YHWH”。其实这四个单词所形成的那个神的名号是读不出来的，为什么呢？因为其中没有发音



的元音字母，全是子音。以色列人几乎从来就读这个名字，这个名字据说只有大祭司在一年一度的赎罪日，带着血进入至圣所的时候，他才有资格在至圣所里面把神的名号说出来。甚至以色列人抄写圣经的时候，遇到这四个字母的抄写，都不敢原封不动的抄，因为在他们看来写就相当于说了神的名号，他们会在这四个字母当中穿插一些分隔符。后人就将 adonai 这个词的元音标注在 YHWH 下面，而现在的大多数的版本在翻译的时候就将四个字母加注音符号 YaHoWaH 一同翻译为“耶和华”。所以普通的以色列人会众读圣经遇见这四个字母时，他们都是读成“我主”，用另一个词代表，就是因为第三条诫命说不可妄称耶和华你神的名，以色列人为了防止自己犯妄称耶和华名的罪，干脆不读。但是你知道摩西去以色列人跟前传达上帝话语的时候，摩西就这么讲“自有永有的那位派我来的”。每次读到和合本的这节经文，我真觉得这个译本有圣灵特别的工作，中文把上帝译成“自有永有”，我觉得再没有超越这个翻译的了，你不容易找到更合适的词来翻译了。所以当神告诉摩西他的名字的时候，其实名字本身就表明了神的本质，就是我们分享的第一条诫命：“除耶和华以外，你不可有

别的神”；当神说“I am”“我是”的时候，就表明“我就是神，我就是至高的一位，在我之外再也没有神”。

所以从严格的意义上来说，神启示给摩西的他的名号，与其说是名字，不如说是神本性的描述。但“耶和华”这个名号，是以色列人对于上帝所有称呼当中最尊贵的，被称为至高上帝的名号，在圣经当中还有关于上帝的许多其他名号，比如旧约圣经当中有“至圣者”，“至高者”，“以色列的圣者”，再包括其他一些我们熟悉的“耶和华以勒”，“耶和华尼西”，“耶和华拉法”，“耶和华沙龙”，这些词也依然可以称为是神的名号，甚至说“亚伯拉罕以撒雅各的神”都可以称为神的名号，但没有哪一个名字像“我是自有永有的”这样把神那种独一无二的、至高的本性给宣称出来了。因此我们必须要说，今天我们能知道上帝的名号，对你的生命而言是一个极其重要的事情，因为上帝的名字极其尊贵，正因如此，当你从口中把上帝的名号说出来时，你当知道你正在进行一件极其神圣的事情，而不是一个无足轻重的谈论。

提说神的名并不是一个像我们平时互相沟通，打个电话聊天那么简单的事情，以色列可以做到那种极致，他们在形式上从来不称“耶和华”，

每次都改成“我主”。对今天的我们而言，我们完全可以在信心当中，凭着信心去称呼神的名号，但是我们依然要提醒自己，那是一个如此尊贵的名号，当在我们口中说出来时，需要我们有相称的内在的敬畏和尊崇。其实这就是十诫的第三条诫命所表达的内涵。所以这条诫命是一个禁止性的诫命。

### 妄称的含义及表现

什么叫妄称呢？简单的说，妄称就是你随意的谈到神，没有任何意义和目的，没有任何内在的对神的尊崇，甚至是滥用和曲解神的名。妄称的表现不能尽举，但是我们会举一些较典型的例子。

#### 1) 第一种妄称：褻渎神的名

妄称神的名最严重的罪就是对神名号的褻渎。我们或许看过有一些人写文章来评论我们的信仰，他们写旧约耶和华的时候，说耶和华神是凶手，是一个暴力的君王，非常的冷酷，用第三条诫命来衡量的话，他们都犯了妄称耶和华名的罪。也就是说，当人们把原本不属于神的那些负面的，甚至犯罪的事情和他关联在一起的时候，就叫褻渎。其实以色列人当年在面对主耶稣的时候，那些法利赛人

曾经犯过同样的罪。当他们看见耶稣所行神迹，竟然说主是靠着鬼王赶鬼，这是新约圣经当中最严重的罪。主耶稣指责他们犯了“褻渎圣灵的罪”，并说这样的罪是没有赎罪祭的，也就是这个罪一旦犯了，没有得救的机会。我们似乎从来没有想到过最严重的罪，竟然是藉着言语犯的，竟然是在第三条诫命上犯罪，因为他们妄称耶和華的名。因为他们明明知道耶稣赶鬼不是靠鬼王，是靠着圣灵的能力，所以主耶稣当时就说干犯人子，还可以得赦免，但干犯圣灵就永不得赦免。但我要再次说，一个真正认识神的基督徒是不可能犯这样的罪的，所以大家也不用常常以为自己犯了褻渎圣灵的罪而担忧。

#### 2) 第二种妄称：把崇拜用在人身上

第二种表现就是，有时候我们会把本该属于神的词语赋予在人的身上。比如说今天我们在座的诸位，年轻的时候、信主之前都有喜欢的明星吧？我们可能把他们看作是我们的偶像。我有一次看到两个妇女拿着一张照片，说我儿子得了白血病治不起，希望好心人行行好，就有人给她们钱。这时候一个小学生跑过来说：“这不是我的偶像 TFBOYS 的照片吗”？她俩马上卷起东西就跑了。但我要说的

是，任何人都不能成为你的偶像。当然这些孩子们可能出于无知会随便说。但有时候我们大人也会有一些类似言语，比如说“我好崇拜你啊”！假如某一天你意外碰见了你特别钦佩的人，或碰见了某个领域尤其是在你所在的领域里极其出色的人，你的反应会如何？可能会说“哇！我终于看见本人了，我好崇拜你”。“崇拜”这样的词汇不能用在人身上，只能用在神身上，有时候我们会觉得这个无关紧要，但这是神不允许的。

### 3) 第三种妄称：凭私欲使用神的名

第三种妄称神名号的表现，在于试图通过神的名号来操纵神的能力。我们分享第二诫的时候特别提过，所有的巫术法术咒语的本质都是这样。举一个新约当中的例子，是大家很熟悉的例子，在使徒行传第 19 章里，使徒保罗到了以弗所，在以弗所福音事工大大兴旺，以弗所人当中很多人都信主了，他们信主之后的表现就是把那些迷信的、祭祀的、异教的书都拿来烧了，大家知道那时候书是特别贵重的。保罗也在那行了很多的神迹奇事，保罗所行的神迹奇事到了一个什么样的程度呢？他们只把保罗用过的毛巾拿走放在病人身上，那个人的病就好了。使徒及主耶稣的名号在那个

地方被全城的人知道了，就在这个时候有五个行法术的犹太人，他们不认识耶稣，他们被人请去驱鬼。这五个犹太人去了之后，就说“我奉保罗所信的耶稣的名命令你出来”，那个被鬼附的人一下跳起来把他们全部打倒了，说耶稣我知道，保罗我也认识，你们是谁呢？从那件事之后，整个以弗所的人都惧怕耶稣的名号，你知道那个事件对他们的影响是什么吗？就是彻底纠正了他们那种对异教神明的认知，他们以为只要我奉耶稣的名不管认识不认识他，不管我信不信他，就可以支取他的能力为我所用。赶鬼这事对于术士而言，又得名声，还能得钱，但在以弗所他们遭遇了失败。因为，神的名号，决不允许被人以自私和谋利的目的使用。

### 4) 第四种妄称：滥用神的名起假誓

第四种妄称耶和華神之名的表现是起假誓，也就是你奉神的名起誓，但是你自己心里非常清楚，你说的是假的，只是为了一时的利益得失而骗取别人的信任。我们知道在某些国外的法庭上，证人出庭的时候是需要手按圣经来起誓的，就表明下面所说的话都是在神面前所讲的，因此现在所说的证词都是真实的。但如果你打定主意作伪证，这个时候你只要

手按圣经发誓，就是在妄称耶和華的名。生活中还有一些非有意起假誓的情况，就是你在以神的名发誓言的时候是想遵守这个誓言的，但事后你并没有去遵从，这个行为本身也算为妄称耶和華的名，也叫失信。你会发现现在大街上有好多标语，都在推广诚信（从某个角度说明这个社会太缺乏诚信），然而如果不认识神的话，诚信其实很难推广，因为背后没有那个可以使人站立得住的坚强依靠。如果诚信能够博来很多东西，诚信能够带来利益带来荣誉的话，推广起来并不困难；但如果人发现出卖诚信可以带来他心中梦寐以求的东西，他就可能出卖。但你要知道在圣经中违约和失信，可以和妄称神的名关联在一起，是跟人的罪有关联的，是神极不喜悦的，所以大家要格外谨慎。

说到这里，再简单说一点关于起誓。新约圣经中主耶稣明确说什么誓都不可以起，“你们的话是就是，不是就是不是，如果再多说，就是出于那恶者”，这是什么意思呢？其实主耶稣说什么誓都不可以起是有经文的背景的，那个背景就是以色列人当时把起誓按他们理解的轻重等级做了多种划分。举个例子来说，法利赛人认为指着圣殿起誓，这个誓言可以不用遵守；而指着圣殿里面的金子起誓，这

个誓言必须得遵守，这是非常荒谬的事情。所以主耶稣说不可指着任何东西起誓，你只可以指着上帝起誓。希伯来书论到起誓的时候，特别讲到，起誓从来都是指着比自己大的起誓，神因为没有再比自己大的，所以神指着自己起誓。保罗在新约圣经里面不止一次的起誓，当有的教会怀疑保罗使徒职分的时候，保罗就说我在永生上帝面前可以为我的良心做见证，那就是起誓了。所以什么情况下可以起誓呢？起誓的目的是要止息纷争，建造对方。当你不得不以起誓的方式来表明你在神面前的清洁良心时可以起誓，并且起誓的效果是为了对方的益处，不是为了打击谁，不是为了表明你说的更好。同时，你起誓的内容必须是清洁的，你起誓必须是符合神心意的，而且你起誓的内容不可以有歧义，免得在事后别人追问你时你说“我当时不是那意思”，若有意造成这种误解这叫诡诈，这叫妄称神的名。所以，起誓有非常明确的要求：首先，你起誓所说的内容要明确。其次，你起誓的事必须是能做到的，不可以起誓你做不到事，那叫欺骗。再者，你起誓的事必须要兑现，不可失信。最后也是最重要的，你起的誓必须是合神心意的。有一些以色列人曾经起过誓，不符合这个要求，就是保罗被罗马人



抓了之后，有 40 个反对他的以色列人起誓说“不杀保罗就不吃饭”，这个誓言是不符合起誓的规则，因为杀神的使徒是神憎恨的，就如同今天你说“我对神发誓，不把那个井盖偷过来就不吃饭”一样，这个就是妄称神的名。所以要小心你口中的话语。

### 5) 第五种妄称：把神的名当作口头禅

第五种妄称的表现就是把神的名随意当作口头禅，无任何特别的含义，就是今天我们用的很多感叹词“天哪”“MY GOD”等。碰见一个让你特别惊奇震惊的事，我们可能会发出一个情绪和情感的表达，中国人的习惯就是“天哪”，西方人用“GOD”，“Jesus”，他用神的名号来表达他内心里的震动。这些话语中没有任何的敬畏和尊重，甚至跟自己的负面和粗俗的情绪连在一起。特别是美国口语化浓厚的那些影片。甚至今天很多基督徒也可能会受西方的影响，觉得这是一种时髦。神的名号是不可以随便提的，更不可以成为你表达内心情绪的工具，而且在有些场景里，人用这些神圣的词来表达内心当中非常污秽的思想，比如内心的杀戮、仇恨的情绪。

### 6) 第六种妄称：妄用神的名说假预言

第六种妄称神的名表现，就是我们有时候会利用神的名号来说假预言。常见的一个场景，比如去探访得了重病的弟兄姊妹，看到疾病带来的痛苦，我们心中充满了同情，无比盼望他好起来，所以那一刻我们一般都会为他祷告，主啊，求你医治。这里真实的含义是若是主的心意，主必能医治。但若是宣告医治，必须得有真实的信心和看得见的果效，否则就是妄称神的名。更不要按手祷告：“我奉耶稣的名，命令你站起来”！结果没有站起来，然后祷告者就指着旁边的同伴说：“因为你没信心，所以他站不起来”。因此，任何时候，当你奉上帝的名宣告时，一定要有圣灵的带领。旧约里面怎么判断真假先知？就是看他说的话应验不应验，如果他奉耶和華的名说“明天必定下大雨”，而明天没下大雨，他就会被拉出去打死，律法就那么规定的，假先知在以色列中是要用石头打死的，因为他妄称神的名号。所以今天如果有人奉神的名号做了宣告而没有实现，这就叫妄称神的名。

还有另一类比较轻微的表现，有时候我们跟弟兄姊妹沟通的时候，有人说我要去做某一件事，而从各方面的迹象来判断，我们都建议他不要

做，他会说“这是神对我的带领”，你要知道话说到这份上其他人只能停止建议，他都奉神的名号宣告“这是神对我的带领”了，谁敢拦阻神呢？你要知道如果你拦他，你等于同时宣告他犯了妄称耶和華名的罪。但是我想没有多少传道人那一时刻有那么清晰的看见，只有一种情况我可以拦他并这么宣告，就是他要去犯罪的事还说这是神的带领，那我当然可以说你妄称耶和華的名。这时，这人不单要为此犯罪的想法去认罪，你还要为你刚才妄称“这是神对我的带领”这句话认罪。所以不要随意就说这是神对我的带领，也不要轻易说圣灵感动我如何如何，你说了这话之后连退路都没有了，当然也有退路：就是认罪悔改，唯一的退路。你奉神的名说过的话，你必须办到。也就是说，不能随便拿神的名号为你自己作注解。

### 7) 第七种妄称：凭私欲使用神的话

这一类表现比较隐蔽，就是我们把圣经当中神的话语拿过来为自己所用。最典型就是夫妻吵架。吵架的时候，弟兄一般拿出圣经来说妻子要顺服丈夫，姊妹也毫不示弱，拿出圣经来说丈夫要为妻子舍命。当双方拿着神的话语互相定罪的时候，我深信那一刻彼此心里都没有对神的敬畏，而

是充满着对对方的愤怒，你拿圣经作为打压对方的工具。虽然你引用的经文都没有问题，但动机不对也叫妄称神的名。所以吵架的时候，不要拿神的名号去激怒对方。

其实还有一类更隐蔽的，弟兄姊妹一般不会犯这种错。有时候传道人出于自己的私意，讲道的时候可能会把不是圣经经文的意思加到证道当中去。听者或许不容易分辨出来，但他自己心里很清楚，这个经文有没有这个意思，能不能这么用。在讲道当中不按正意分解神的道，那也叫妄称神的名。

刚才跟大家分享了七种不同的妄称神的名表现，可能不能把所有在我们生活和生命当中的事情全部列出来，但是我想大部分的情况都包括在内了。简言之，什么叫妄称神的名呢？就是不管你说的做什么，做的就是什么，如果因为你的言行没有让神的名号得到荣耀，相反神的名号因为你被诋毁，这就叫妄称神的名。

### 如何合乎真理的称呼神的名号呢？

我们知道律法本身除了禁止的层面以外，每一条律法其实都有一个主动的层面，不可以妄称的另一面是我们合宜地来称呼神的名号。

### 1) 要以敬拜、谦卑作为说话的根基

首先，我们在说话的时候，内心必须以敬拜，谦卑作为说话的根基。但你很难判断一个人说话的时候，他内心对神有没有敬畏，其实你从他跟人说话的态度可以看出来。所有在交往当中的蛮横、盛气凌人和诋毁，都不是在对神的敬畏中讲话，这就是指标。当你能意识到，你所说的所有话都是在神面前讲的，你还敢以那样的口气、那样的方式对你身边的弟兄姊妹如此说话吗？

### 2) 要勇于为神做见证

第二个层面呢，就是我们要勇于为神做见证。荣耀必须归给神，当你所行的被人所注意到，被人称赞的时候，你要表明是神在你里面所做的工作，你可以跟别人说我是个基督徒，基督的名号因你就得到荣耀。仔细想想，我们的信仰真是一个非同寻常的事情，因为神的名字跟你紧紧地连在一起，甚至从某个角度可以用一个词“荣辱与共”来形容，他的荣耀借着被人看见的时候，他的名就得了荣耀，你所行所说的被这个世界所诋毁的时候，神的名也因为你被诋毁，你跟他就如此紧密地连在一起。

### 3) 警戒犯言语之罪

我们来分享“耶和華并不以他为

无罪”。我们有没有发现，第二条诫命里面特别提到，凡是犯拜偶像这条诫命的，神必追讨他的罪，自父及子直到三四代；而到了第三条诫命的时候，我们又一次看到神特别提出来说，凡妄称耶和華名的神必不以他为无罪，为什么会提这一点呢？我们都清楚这是十诫当中的禁止诫命，那为什么还特别提出耶和華必不以他为无罪呢？就是因为常常并不觉得这是什么问题。其实仔细想一下，在我们中间，如果我们听说有人犯了奸淫的罪，你会觉得这是得罪神的很严重的事情。再者，如果你听说有一个弟兄姊妹偷窃了，你也觉得这是很严重的事情。但是你听见一个弟兄姊妹背后议论另一个弟兄姊妹的时候你觉得这严重吗？甚至你自己议论一个弟兄姊妹的时候，你自己觉得这严重吗？不会。你会发现很多时候，我们看一件事情或一个东西的重要程度跟神是不一样的，神看重的，我们有时候觉得无所谓，我们看重的一些属世的得失，有时候在神看来不算什么。这就是价值观的颠倒。我们在座的诸位可能一生都不会犯偷窃的罪，更不会犯杀人的罪，但有谁敢说，我从来没有在言语上犯过罪？是不是因为这样的罪犯得很多了，周围人也都在这么做，我们就觉得习以为常并无所谓了？不可！第三条

诫命最后这一点就提醒我们说，神必不以他为无罪，也就是说神很看重这一点，有时候我们的价值次序上需要有一些调整。就像主日我们分享的，对于以扫来说，长子的名分不那么重要，抵不过一碗红豆汤，但在神眼中，长子的名分可是很重要的。今天一样的，我们看重什么呢？如果我们看重一个东西，我们可以用撒谎的方式得到，那就说明那个东西在我们心里高于神。如果我们看重有一大笔钱财，不惜用非法手段得到，就表明你看重钱财过于对神的看重。保罗曾经有一段非常让我们感动的话语，就是他因为耶稣基督的缘故看万事如粪土，他不是万事没有价值，保罗的意思是，跟基督一比，这些就如同没有价值一样，这就是属神的价值观。

那么第三条诫命为什么特别强调说话的方式呢？因为你心里所想的口里就说出来，言由心生，你的话语表达了你的内在。当你随随便便的说神的名号的时候，就表明你轻看他，你越看重的你越会谨慎。所以你要知道，神的名号由我们口中不合宜地说出来，其实带着很大的危险性。旧约利未记里面有一个例子，就是当年以色列人出埃及的时候，有一些闲杂人等也跟着一块出来了，他们不是纯粹

的以色列人。当律法颁布不久，有一个人父亲是埃及人、母亲是以色列人的人，在耶和华的营中和一个以色列人起了争端，然后他就口出亵渎神的话，以色列人就把这事告诉摩西了，当时摩西就说把那个人带过来，并说“亵渎神的必被治死”，所以以色列人的会众就拿石头把他打死了。至于神为什么特别在这里强调说“必不以他为无罪”呢？神是在告诉我们，口舌之罪，言语之罪，在性质上，在上帝面前被审判的时候，程度并不低于我们所以为的其他奸淫偷窃杀人的罪，所以新约当中主耶稣及使徒关于这方面教导也比较多。我们之前举了法利赛人亵渎圣灵的罪，这是整卷圣经中最严重的罪，就是口舌所犯的。

#### 4) 警戒污言秽语

最后，我们简单分享一点关于我们这个时代当中说话应该注意的一个问题。今天你会发现网络用语非常普遍，网上流行着很多过去从来没有听说过的新词，如果你不掌握显得你好像落伍了，你不说这个词，就很难融入某些圈子，你的朋友会觉得你好像不那么前卫。其实，有些流行用语属于污言秽语，但是这个世界，你周围的环境，你的同事你的朋友他们不觉得这有什么问题，他们觉得：“哇，这



词显得多么犀利啊”！我曾在微信上看到有个人写的一篇文章，好像不是基督徒，他说他参加一个会议的时候，他用了几个不当的词，下来之后，他的老师就特别提醒他说你是做文字工作的，你不可以用这些不好的词汇。他回来之后经过反思，就郑重地写了这篇文章，他宣布以后他绝不用那些词，他觉得这是对汉语的污染。他的做法值得赞赏。

我们在神面前，使用属于污言秽语范畴的词汇就是对神的不尊重，有些词语真的是不可以从基督徒的口中说出来。如果你听见有弟兄姊妹这么讲的时候，要跟他沟通，你第一时间就提醒，不管他是谁，为什么呢？有些话你不但自己不能说，你听见别人说的时候，你必须表达不认同。当你在某个朋友的对话圈子里，听见有人妄称神的名的时候，你必须要发声，表达不认同，有时候沉默就表示认同。

我们知道在新约里面，主耶稣对于话语有非常重要的论述：你心里有善，就从你的心里面发出善来，心里有恶，就从里面发出恶来，因为心里

所充满的，口里就说出来。所以你要小心你的言语，因为你口中所说的一切话，将来必要在神面前句句供出来，神要根据你所说的来审判。

我们一起来祷告：

天父，我们一同到你的施恩宝座前，来仰望你的怜悯和你的恩典。我们仰望你的怜悯，因我们很多的时候常常以口舌犯罪，但主你忍耐我们，也给我们悔改的机会；我们仰望你的恩典，恳求主耶稣的宝血来除去我们的罪，并且让我们的良心重新变得清洁，不但我们的内在变得清洁，也让我们的言语变得清洁。愿主你来涂抹我们的口，使我们所说的，乃是带着从你而来的各样的恩典，出于对你的敬畏，也出于对这个时代的爱心，求主你也特别的在我们中间，以你自己圣洁的话语充满在我们每个人心里，使我们在你里面被你建造，而且能够被你使用。也愿主你在我们这群不配的人当中，在我们这群本来污秽卑微的器皿里面，显出你自己莫大的能力。听我们的祷告奉我主耶稣基督的名，阿门！🙏

# 第四诫 “当纪念安息日”

文 / 晓峰 牧师

弟兄姊妹平安!

我们一起来读《出埃及记》的第20章8-11节：

当纪念安息日，守为圣日。六日要劳碌作你一切的工。但第七日是向耶和华你神当守的安息日。这一日你和你的儿女、仆婢、牲畜、并你城里寄居的客旅，无论何工都不可作。因为六日之内，耶和华造天、地、海、和其中的万物，第七日便安息。所以耶和华赐福与安息日，定为圣日。

我们一同来祷告：

天父，我们一同到你面前来，献上我们的感恩，因为你常常像今日一样，以你的话语、权能和恩典来召集我们。当你的话语在我们面前打开的时候，祈求你差派那启示真理的灵，来在我们心里面做开启的工作，惟愿主你将那从天而来的智慧和看见厚赐给我们。下面的时间，求你特别与我们同

在，听我们这样的祷告，是奉我主耶稣基督的名。阿门!

## 神在创世之初就设立了安息日

第四条诫命跟前三条诫命之间有一个较大的不同，前三条诫命都可以看成是永生至高的上帝与卑微被造的人之间有本质的不同，而第四条诫命告诉我们，至高之上帝如何与我们有联系。一般第四条诫命被解读为是讲论对上帝的敬拜的时间，然而对今天我们新约时代的基督徒而言，已经超越了七天当中的某一天来敬拜神，每一天我们都应该敬拜神。第四条诫命实际上有更深一层的意思，它论到了一个人对上帝的敬拜的深度，藉着安息日的敬拜，看你是怎样把自己完全奉献给上帝的。

新约中，当保罗在讲到日日都一样一样的时候，从他引用经文的整个背景来看，都是指向以色列人对于礼仪当中各种节期的持守，而从未论到过安

息日。并且，主耶稣自己也说“天地都废去，律法的一点一划都不能废去”，这个律法的一点一划都不能废去是特指十条诫命。其实神在创世之初造人的时候，就把十诫刻在了人的心版上，只不过到了西奈山的时候，藉着摩西刻在了石版上。所以，十诫是普世性的、给所有人的。第四条诫命更是如此，它不单单是给以色列人的，不单单是给基督徒的，也是给普世所有人的。所以，这条诫命不是暂时的，也不是单纯灵性的，而是道德性的，并且是神在创世之初就刻在了人的内心里面。

我们在读 8 节的时候，你或许会留意到，摩西在这里特别提了一点“当記念安息日、守为圣日”。《创世记》第二章 1-3 节里，跟我们刚才所读的第四条诫命后面是一样的，耶和华神用六天创造了天、地、海和其中的万物，当万物都造齐了，他就安息了，然后他赐福给第七日，设为圣日，第四条诫命可以算是重申。摩西在四十年旷野之后，把十诫对第二代的以色列人又重申了一遍，可是四十年前在西奈山上，当摩西在讲到第四条诫命的时候，这条诫命不是对某一个日子的设定。按照圣经，在创世之初神就已经设立了安息日，因为在《创世记》里，在亚当堕落之前，上帝就已经设立了安息日。

当以色列人出埃及的时候，过了红海不久，他们要吃饭。神就告诉摩西，让他们第二天早上拿着簸箕出去，到地上捡吗哪。摩西告诉以色列人说，每人每天只能捡一天的量，多了的就会生虫。但以色列人贪心，捡了很多，第二天早上一看，果真生虫了。这段经文告诉我们，一天的饮食一天有就足够了，神每天都供应。但唯独到了周五的时候，摩西说，今天要收两天的量。周六有人照常想收的时候，出去一看，什么都没有。摩西告诉他们说，周六是安息日，不可以工作。从以色列人出埃及还没有到达西奈山时，我们就看到他们已有安息日的观念，只是在圣经当中我们没有一个确切的证据，论及亚伯拉罕守安息日，挪亚也守安息日，我们从圣经里似乎找不出一个证据证明全地的人都守安息日但是，从创世记一直到西奈山我们却看到，神设立安息日的律法和规范一直都在。因此，从这个意义上，我们再次来看第四条诫命的时候，就知道对于守安息日这条诫命，不是重新设立一个新日子，而是告诉以色列人说，第七天你们应该怎么过。

整个人类的历史，在创世之初，神就设立了一个固有的节奏。从亚当开始一直到今天，一周就是七天。圣经在提到上帝分别为圣的时候，首先

提到的不是空间，而是时间。人类生活在时间中，这是毫无疑问的。从《创世记》的经文里面读到第四日的时候，说到神造了两个光，一个大光和一个小光，管昼夜，还造了各样的星体。上帝造了各样的星体，是为了定节期、定日子、分昼夜、作记号。我们生活在年月日当中，我们对于时间的概念其实都跟天体的运行有关。我们看时间，都是跟这个被造的世界关连在一起的。地球绕太阳公转一周是一年，月亮绕地球公转一周是一月，地球自转一周是一天。可是你想到星期的时候会发现，突然间有一个不同的东西出现了。星期的计算跟任何星体都没有关系，也就是说，在人类的历史当中，我们其实是按照七天为一个周期在生活。因为这四在创世之初神已经定下了人类生活的节奏，甚至可以说，这是人类生活的圣洁规范。这一点，就从我们刚才读的第四条诫命就可以知道，你不可能挣脱出这个七天的范畴去生活。所以你会发现，有一个周期，跟上帝创造的任何天体运行是无关的，只跟上帝有关。也就是说，上帝不单创造了宇宙万物，而且上帝连历史进程本身的节奏都定下来了。上帝把自己创造的过程，在人类的历史当中留下了印记，这是上帝的印记。以色列的拉比把安息日看成是大聚

会，甚至安息日就是圣所，这个观念超乎我们对于旧约的理解，因为他们不是从空间意义上讲到聚集和圣所，因为圣城被拆、圣殿被毁，他们漂流在异乡的那些年，在空间上他们没有归属。但他们却说，安息日就是聚会，因为在这个时刻，他们进入到上帝的永恒当中。

### 神设立安息日的内在含义——安息日是时间的灵魂

《创世记》的经文和刚才我们所读的经文一样，神创造天地万物之后，第七天便安息了，所以，神把第七天分别出来，定为圣日。当讲到分别为圣的时候，都是讲它是与众不同的，与众不同到一个地步，是这地上没有的。当一个人的与众不同到了别人说“你不属于这个世界”，就可以说他自己分别为圣了。旧约里面那些器具，一旦被分别为圣了，它就不属于这个世界了。敬拜上帝用的香，你可能知道配方，但你不可以自己在家配，你要是敢在家里配，就是违反了律法，那是分别为圣的，是属于上帝的。人民大学有一个老师曾写过一篇文章叫《有一种爱，我们还很陌生》，那个我们陌生的爱就属于圣洁之爱。当一个人伤害了你之后，你不但没有报复他，还向他显出了格外的接纳和宽恕的时



候，别人就会说，你怎么会不同于其他的人类呢？当你身上有这种东西的时候，别人说你身上有一种圣洁之爱。一旦说它是圣洁的，就是指那个东西是地上所没有的。当你身上展现出耶稣基督的爱的时候，别人就会认出你身上有这世界没有的东西。因此，当这里说神赐福给第七日，把第七日分别出来定为圣日，那就意味着上帝特别把这一天从七天当中给分离出来了，也就是上帝赋予了这一天格外不同的特点，甚至可以这么讲，安息日跟其他六天就是不一样的。定为圣日，就是这一天你要做一些事，这些事不属于这个世界，你要做一些天上的事。如果这一天你去工作或逛商场了，这一天对你而言你所做的是不圣洁的事。这一天的特殊性在于，是神亲自把它给分别出来的。之所以强调安息日这一天是上帝亲自分别出来的，就在于说这一天不是人把它给分别出来的。我们都活在时间当中，活在一个个节期里。你会发现，上帝设定了不同的节期，地上的政府、团体也设定节期，你会过父亲节、端午节、五一节，你自己也设定节期，你会过生日、结婚纪念日等。我们就活在一个个的纪念日里面，活在一个个的庆典当中，每一个节期就是一个庆典。甚至可以说，我们活在一个个节期的崇拜当中。王

怡牧师在讲基督教教义时，他特别提到，你不要觉得我们今天没有仪式，我们生活在充满了仪式的环境里面，那些仪式从某个角度而言都是敬拜。节期的特点，是期望这一天成为永恒，它一定要在这一天回溯历史，把历史拉到今天，它要让你重新进入到过去那个事件当中，它希望那个事件对你产生影响，它要让那个事件改变你。这个世界唯有一个日子，是你不能定义的，你必须进入到这个事件当中去。也就是说，在安息日这一天，如果你不安息，你去工作、狂欢、逛街等，你可以做很多的事，但这一天依然是安息日。虽然你可以自作主张做很多与神无干的事，但因为这一天是安息日，是圣日，所以你做的那些事都是非法的。这就是神所设立的安息日的内在含义，因为这是耶和华所定的日子，我们在其中要高兴欢喜。

十诫的第一条到第四条诫命都是否定式的，都是禁戒性的，告诉你不可以怎么样。当这条诫命说到“无论何工都不可作”的时候，它首先表示是一种禁戒性，就是你不可以做什么。新约的时候，主耶稣跟犹太人之间最大的冲突就是关于安息日。犹太人为什么那么恨主耶稣，就是因为在他们看来，主耶稣违反了守安息日的律法。主耶稣却说大卫还吃陈设饼，

祭司在圣殿里面工作不算犯罪。最后，主耶稣诉诸了更大的权威，人子是安息日的主。而且他重新解读了安息日，说安息日是为人设立的，人不是为安息日设立的。也就是说，安息日是为了人的益处，是为了赐福于人的，所以上帝才设立了安息日，而不是要把一个不能承担的重担放在你身上，让你一想起安息日就浑身打哆嗦、心里紧张，不是这样的。所以，摩西在这里说的无论何工都不可作，不是无论何事都不可作，“无论何工都不可作”是指任何跟世界相关的工作你都不要再做，“安息”这个词在希伯来文的意思就是“停止”，你要把你在地上劳碌奔波的脚步在这一天之前即预备日的黄昏就预备好停下来。安息日这一天，以色列人没有人营业，你是无法买到东西的，即使到了现代，犹太人都是周五就开始准备安息日。你不可以再做任何跟你的职业、谋生、私意有关的事。《以赛亚书》里面讲到安息日说，在这一天，你不可以私自作工，不可以想私意，不可说私话。这对于今天这个世代的我们来说，简直无法想象。你在这一天不单是什么私事都不可以做，连想都不要想。安息日是以色列人到今天为止，他们信仰的标志。我们常常说割礼是他们立约的标志，而他们信仰的外在标志就

是他们守安息日，这就是《以赛亚书》里面所讲的，我要跟你们立世世代代的约，这日子要成为你们永远遵守的，并且这是我跟你们立约的记号。所以，安息日所说的“无论何工都不可作”，就是指我们跟这个世界所关联的所有满足于自我需要的一切活动都要停下来。但是，律法禁忌性的条例从来就不是消极的。很多神学的表达都是否定式的，是因为这里面上帝给了你很大的自由。对于基督徒而言，这一天我们要到上帝面前来颂赞我们的救主耶稣基督。当然并不是说在这一天任何与世界相关的事都不可以做，主耶稣说，善事是可以的。如果你的妻子这一天要生产了，你就需要带她去医院。如果你在来教会的路上，看见有一个人摔伤了，那么你不能弃之不顾。安息日的精义在于，这一天你要照着上帝的心意做跟上帝有关的事情。这一天，你要在地上过出一个如同在天上的生活，你要过一个和你永生的生命相匹配的生活，这一天，就如同你不在这个世界上生活一样。

有一个犹太拉比说，如何放下你的工作呢？如同你的工作完成了一样。犹太人甚至有一个更激进的说法，每一周都是世界末日。每一个安息日都如同是在末日见主一样，你要来朝见这位永生的上帝，不是在新天新地，

而是在地上朝见他。犹太人看待安息日不是休息，在解释第七天的时候，他们认为第七天上帝的创造并没有结束，上帝在第七天创造了安息。因此，犹太人认为一周的第七天是其他六天的灵魂，这六天都是朝向那安息日进发的六天，甚至说，没有安息日的话，这六天就是没有意义的，没有在上帝面前安息的话那六天是没有意义的。保罗说，我们要爱惜光阴，因为现今的世代邪恶。我们活在亚当堕落之后的时间里面，在我们的生命当中，始终有一个力量，这个力量推动你要远离上帝。第七天你不可以做前面六天的事了，因为我们需要在上帝面前保持心灵对上帝的仰望，我们很容易就被这个世界掳去了。这个世代的特点是忙，几乎每个人都在加班。现在有很多单位在招聘的时候就告诉你，我就是违反劳动法了，而且没有加班费。加班变成了生命当中的常态，每个人忙到你没有时间也没有心思来思想上帝了，我觉得这就是这个世代当中，撒旦对于上帝子民攻击的方式。我们有时候无形当中就踏入这种节奏了，你永远在出差的路上，你的日程排的很满，所以你的心永远是在紧绷的状态里面。可见，上帝设立安息日的时候，恰恰是对我们每个人身心灵的祝福和保护，你不可以如此之

忙，也不可以如此之奔波，你必须知道工作的意义是什么。六天过后第七天，你要回到永生上帝的面前来，你必须知道你是神差派出去的。上帝设立的这个节奏本身，真的是出于上帝的祝福。所以到了这一天的时候，你必须把一切属世的东西全得卸下来，到了安息日这一天，你不再是一个工程师、教师或者医生了，这一天你是上帝的子民。这一天，你一切属世的身份、缠累、忧虑都得卸下来。安息日这一天，如果你愁眉苦脸地来到上帝面前，是对上帝的不尊重，似乎你在说，上帝解决不了让你愁眉苦脸的那件事。如果安息日的时候，你依然在工作，其实你就是在讲，神不是你的供应者，你的工作才是你的供应者。你不用依靠上帝，你要依靠你的工作，所以你会发现，你的内心就被恐惧所充满了。因此，在今天这个世代，当我们在讲安息的时候，我们要重新思想上帝设立这七天的周期，到底他的用意何在？犹太人对于安息日的解读，特别说安息日是六日之灵，安息日是时间的灵魂。这七天的周期是一个超自然的事情。

### 安息日和主日的关系是什么？——真正的安息是在耶稣基督

可能大家心里有一个疑惑，安息

日和主日的关系到底是什么？《出埃及记》里我们读到第四条诫命的时候，摩西诉诸的是“六日之内耶和華造天、地、海和其中的万物，第七日便安息了，因此他赐福于安息日，设为圣日”。如果大家读《申命记》里关于安息日的经文，你会发现跟《出埃及记》的记载不一样。十诫在圣经里面有两次记载，一次是在西奈山，摩西对第一代以色列人说的，另一次是四十年之后，在摩押平原上，摩西对第二代新生的以色列人特别论到的。这两次记载的十条诫命几乎一模一样，但唯独到了第四条关于安息日的这条诫命，在《申命记》里摩西不再诉诸上帝的创造，诉诸的却是以色列人出埃及。你为什么要守安息日呢？在西奈山上，摩西告诉以色列人说，因为神创造的时候，把第七日分别出来了，所以你要記念安息日。四十年之后，摩西对新一代以色列人说，你们守安息日，是为要記念耶和華神把你们从埃及带领出来。也就是说，摩西的视角在四十年之后，从创造转移到了救赎。所以，《希伯来书》的作者论到以色列人出埃及进迦南的时候，明确地讲到其实约书亚并没有带领以色列人进入到真正的安息里面，如果进去的话，神就不会说“将来必有一个新的安息日的安息为上帝的子民存留”，也就

是说，以色列人并没有真正进入上帝所预备的安息里面。

那么，为上帝子民所存留的真正的安息是指谁呢？主耶稣在新约里面说道，凡劳苦担重担的人，都可以到我这里来，我就必使你们得安息。上帝所应许的给他子民真正的安息是在耶稣基督的身上。新约里，主耶稣为什么在安息日的问题上跟以色列人之间有巨大的冲突呢？从律法的条文来看，似乎是主耶稣没有遵从律法，而以色列人在恪守。但我们知道，以色列人并没有在上帝的安息当中，他们既不在上帝创造的安息里，也不在上帝救赎的安息里，他们其实处在非安息的状态里面，而主耶稣恰恰是站在上帝的安息当中。创造的安息意味着神是我们一切的供应者，你所有的活动必须以上帝的创造为基础，如果你离开了上帝的创造，你在地上的活动就是亚当的咒诅，你必须汗流浹背才得糊口，你过得惶惶不可终日。所以，创造的安息恰恰是上帝的供应，神创造这个世界就是给你用的，而且他也是你的保护和供应。主耶稣在新约里面特别讲道“人活着不是单靠食物，乃是靠神口中所出的一切话”，其实这论到了创造当中的安息。自从亚当堕落之后，人已经从上帝所创造而有的安息当中堕落出来了，所以，上帝所预



备的真正的安息是在他儿子耶稣基督里面的新创造，他要重新建立一个新的群体，他要使天国在地上重新让众人看见，一个属天的国度要藉着耶稣基督开始建立，因此我们要竭力进入到这个安息当中。

可能很多人会说，新约从来没有任何一句经文告诉我们，从今天开始，安息日不再是一周的第七天（周六）了，安息日改为一周的第一天（周日）了。但是在新约当中，你会发现，主耶稣不单重新解读了安息日，说“人子是安息日的主，安息日是为人设立的，人不是为安息日设立的”，因此，安息日做善事是可以的。而且主耶稣复活的那一天，正是安息日的次日（周日），是七日中第一日的早晨。《马可福音》记载地很清楚，安息日的次日，主耶稣在那天早上复活了，而且就在同一天的晚上，主耶稣跟门徒们见面了。门徒们聚在一起，因为他们怕犹太人，但那天多马没在。八天之后，主耶稣趁着多马在的时候又再次显现。主耶稣两次显现的时候都在说，愿你们平安。那是门徒们的聚会，是初期教会聚会的雏形，是真正的基督的临在。而且，就在七日的第一日，主耶稣复活的那一天，去往以马忤斯的路上有两个门徒，主耶稣一路与他们同行，给他们讲解圣经。可是他们却没有认出

主耶稣，因此主耶稣就坐下来跟他们一起擘饼祝谢，他们吃了之后眼睛就明亮了，主耶稣突然就不见了。主耶稣每次在门徒们聚集的时候，向他们显现说“愿你们平安”，并没有说他们在那一天聚集是违背律法的。其实，最直接的证据就是《希伯来书》第四章第9节的经文“必另有一安息日的安息，为神的子民存留”。在《使徒行传》里，保罗在第三次旅行布道往回走的时候，经过特罗亚，在那天晚上，七日的第一日保罗要走了，所以就在他们擘饼聚会的时候一直讲到晚上。保罗在写给哥林多教会的书信里面说道，七日的第一日你们聚集的时候，先把捐项抽出来留好，省得我去的时候你们现凑。到了《启示录》的时候，约翰说到“当主日”，主日这个词正式出现了，一直沿用到今天，“主日”的意思其实就是主复活的日子。所以，新约从主耶稣到使徒，到整个新约教会的传统，新约时代的基督徒已经不再以七日的第七日作为安息日，而是将七日的第一日作为新约基督徒的安息日。

### 安息日的主题和本质 —— 一扇朝向永恒的窗口

我们必须说明的是，我们对于主日的持守，跟旧约犹太人对于安息日的持守有所不同。这个不同在于，我

们在这一天的时候，是要聚在一起颂赞复活的救主，这就是安息日的主题和本质。今天，对于新约的基督徒而言，主日取代了第四条诫命所说的那个时代的七日之最后一日，但这条诫命从来就没有废除过。因为神在起初赐下这条诫命的时候，从起初他创造这个世界的时候，就已经立定了安息日的本意是什么。如果从救赎的历史而言，上帝在创世之初就知道亚当将来会堕落。所以，对于以色列人而言，上帝赐给他们律法，恰恰是在创世之初一直到主耶稣基督的复活，在这段时间内，对于旧约的子民，安息日就是一周的最后一天（周六）；而从主耶稣基督的复活一直到世界的末了，对于新约的基督徒而言，安息日就是我们的主日（周日）。我们刚才说道，这一天所戒的核心是你的职业性、谋生性和私人性的事情。这一天可以说是一个群体性的，这个群体包括了上帝所创造的所有普世的人，这一天人人都当停下来安息，只不过只有我们是认识创造主及耶稣基督的。

从某个角度而言，这一天跟十一奉献很像。新约里面没有一节经文专门说到新约基督徒也要十一奉献，但主耶稣从来没有废除过旧约中的这条诫命，不但没有废除，要求还更高了。我们应该怎么看待十一奉献呢？十一

奉献是你在上帝面前，以金钱的方式来表达自己对上帝奉献的最基本的起点，这是最小的比例，不能比这个再低了。甚至我们在解读十一奉献的时候，也从来不是说你把这十分之一的所有权转移给上帝了，剩下的十分之九就是你的了，其实所有收入本就不属于你，十一奉献从根本上来说，你转移的不是所有权而是处分权。十一奉献是你不可以指定用途的，怎么用是由神在教会当中设立的秩序来决定的。剩下的那十分之九依然是属于神的，只不过那十分之九是上帝照着你的需要、你的良心透过你来使用，你是那十分之九的管家，但是，你依然需要为怎么使用那些钱来向上帝负责任。

那么我们怎么来看今天的主日呢？就是这一天你必须分别出来归给神，没有条件可谈。巴刻在谈到第四条诫命的时候，他说第四条诫命告诉我们，你的时间是属于神的，进一步告诉我们，你是属于神的，你必须把自己奉献给神。所以，这七分之一之外的那七分之六依然是属于神的，只不过那七分之六，上帝要你在神呼召你做的职业或职份上显出对他的侍奉。你可以做这世界上的很多事情，可以跟很多人打交道，但依然是在上帝面前的侍奉。这就是我们今天怎么看待

主日，这七分之一是你必须在上帝面前分别出来单单归给神的。最后，依然劝告我们在座的每一位弟兄姊妹，我们要好好思想神藉着他赐下的律法所显出的上帝的心意。如果说，十条诫命显出了上帝圣洁的本性，那么你知道，第四条诫命，关于把七天当中的一天分别出来的这条诫命，依然显明了上帝的恩慈和良善，因为他分别了这一天，要特别与我们相遇，赐福与我们。

我们一同来祷告：

主，我们要在你的面前来献上我们无法言述的内心的感谢。你对我们所怀的心意，超乎我们心中的所思所想，你的良善也不是我们所以为的那种像世界的良善。因为你不单创造了

这个世界，而且你还在这个世界当中分别出一天，透过这一天，你要我们有一扇朝向永恒的窗口，透过这一天，你告诉我们，虽然我们今天伏在虚空之下，但我们将来要到你那里去。主，我们为此特别来感谢你，也愿我们的心能够在安息日当中，不单是在七日的第一日进入到你的安息，也愿我们的心时刻都在你的安息当中。我们的里面没有焦虑、没有挂虑，也没有恐惧，因为我们知道，这是你掌权的世界，并且将来你要拯救我们脱离这弯曲悖谬的世代，你要拯救我们脱离我们所处的这虚空的世界。因此，主，我们在你面前所恳求的乃是，愿我们的心眼通明，常常能够来仰望你。听我们这样的祷告，奉我主耶稣基督的名。阿门！☺



# 第五诫：“孝敬父母”

文 / 晓峰 牧师

弟兄姊妹平安！我们一起来读《出埃及记》第20章第12节：

**当孝敬父母、使你的日子在耶和华你神所赐你的地上、得以长久。**

我们一同来祷告：

天父，我们一同来到你施恩宝座前仰望你，因为你每一次以你的权能和话语来召集我们。每一次我们聚集的时候，恳求你的灵特别在我们中间工作，将你话语当中的亮光、奇妙都赐给我们，使我们的生命得到喂养，也使我们能够更深地来爱你。求你亲自带领我们下面的时间，祷告奉我主耶稣的名。阿门！

## 孝敬父母即敬畏神

十诫虽然是律法，但它所约束的不单单是行为，实际上诉诸的是一个人的内在。所以，在新约，主耶稣解读十诫时特别提到，律法的总纲就是

爱。就是说，十诫其实告诉我们，我们怎么才算是爱神，怎么才算是爱别人。圣经提到爱的时候，首先不是指向情感，而是指向一个人在神面前应有的行动。主耶稣曾说，有了我的命令又遵守的，这就是爱我了（约十四21）。

所以，遵从神的命令就称为是爱神。从这个角度看，十诫总体就是爱神和爱人的精神。那么，我们今天所读的经文可以看成是处理所有人际关系的一个基础。从结构上看，第五条诫命之所以放在中间的位置，放在与人际关系的第一条，是起到了承上启下的作用，这条诫命是联系爱神与爱人的纽带。我们对于父母的态度，其实反映了我们对于神的态度。如果说我们对神的爱表现在对神的敬畏和对他命令的遵行上的话，那么，我们对于人的爱就表现在对人的尊重和顺服上。一个人如果不孝敬父母，也不可能尊重上帝，也不会真正尊重其他人。

在今天这个世代，人们对于各种



规则甚至法律，心中充满了轻视。我们看到，当今个人主义被高举，过度地强调个人的自由与自我，甚至是强调每个人可以按照内心所想的任意而行。社会秩序的崩坏，其实是从家庭开始的，当你看到那么多的孩子不尊重自己的父母，在家庭中中心变成了孩子的时候，你就知道这个时代的问题出在了哪里。我们对于人伦关系的忽略是时代性的，因为今天的时代好像各样的秩序都在崩溃，有人说是因为没有民主和法制，其实崩溃的深层原因是家庭秩序的崩溃。在家庭当中，父母不像父母，子女不像子女。彼此之间秩序颠倒，没有照着神的原则在家庭当中各自负起各自的地位和责任。更不用说频繁发生的人口拐卖、遗弃婴儿、留守儿童、同性恋组建家庭，包括国家主义对于孩童要求有至高拥有主权等，这些对于家庭的冲击和伤害。

因此，在这样一个世代，尤其是在藐视各样的权柄、忽视各种关系的时代，今天我们来分享这节经文就显得格外重要。

首先跟大家分享的是，这节经文所体现出来的神对于家庭基本秩序の設定。家庭中最重要关系就是夫妻之间的盟约关系。始祖亚当和夏娃与我们不太一样，我们在地上都有生

身父母，但他们没有。那是不是说这条诫命神不是直接给亚当夏娃的，而是给他们的子女讲的呢？不，其实这节经文依然是对亚当夏娃讲的，因为神就是他们的父。对我们所有人以及亚当夏娃而言，这条诫命的内涵不单单是对于肉身父母的孝敬，而是告诉我们，我们真正尊重顺从的那一位是神。在家庭中，我们是出于对神命令的顺从，因此愿意顺从在父母的权柄之下。如果缺乏这个维度的话，那么我们今天所说的孝敬就跟传统文化当中的孝顺更接近了。圣经有一节经文说，神是万灵之父（来十二9），这节经文恰恰就体现在家庭中一个个新生命的产生上。从某个角度来说，神创造的工作到今天依然在进行，从亚当夏娃开始到挪亚，直到今天人类还在继续繁衍，所有的家庭都有份于神伟大的创造之功，我们每个人都是神创造工作的延续，而今天每个家庭中父母的角色其实都是从神那里分来的。也就是说，神乐意把作为万灵之父的某些职分授权给地上一个个有限的人，父母身上所具有的权柄，是直接从神那里所赋予的。因此，对于任何一个家庭来说，神都是我们的父母。从起初创世的时候，神就把所有人创造在非常亲密的关系当中，即神不只是创造了个体，神同时创造出

一个丈夫、一个妻子、一位父亲和一位母亲。在创造人的同时，神也赋予他（她）角色与责任，就是在他（她）身上赋予了亲密的关系。因此，今天全球所有的人从祖先来看都共属于同一个家庭。当年，该隐把亚伯杀了之后，神问他“你的兄弟在哪里”？他竟然说“我岂是看守我兄弟的呢”（创4:9）？这句话应用在今天，就是对于任何一个在你身边出现的人，当他有危难的时候你为什么还要伸手帮他呢？是因为他跟我们一样，都是从同一位父而来的。所以，今天所谓的地球村，不单单是通讯、交通距离上的拉近，从血缘上来说，我们所有人都是亲戚。可见，从上帝的创造来看，上帝把人造在各种关系中，并从亚当夏娃这第一个家庭衍生出后来的亲子关系、兄弟姊妹关系、亲属关系、师生关系、同学同事关系等等，可见家庭关系是所有其他人际关系的基础。

这样，家庭的稳定关乎一个社会的稳定。家庭本身的正常与否，关乎每个人人格的正常与否。一个人出生和成长的环境，家庭中父母对他的影响是巨大而深刻的。我们今天要提到的是，神设立家庭的重要意义在于，家庭是整个人类族群的基本生存单位，上帝把很多对于一个个体生命的恩典、供应、训练、引导和保护都通

过家庭来给予。而且家庭关系稳固超过世界上其他的很多关系，比如公民身份、员工身份等都可以转换或者解除，但一个人与父母的血缘关系无论如何无法解除。今天这个世代对家庭有很多的冲击，甚至今天过度强调个体本身的自由和价值，而忽略了一个个体应处在一种亲密的和他人的关系当中。当一个人脱离和他人关系的时候，这个人就处于一种非真实的状态。人内心当中的孤独和痛苦，很多时候不是因为物质条件的缺乏，对人造成最大困扰的是和他人之间的关系。

物质匮乏的时候，人可以活得很简单也不乏快乐，物质丰富的时候，从关系角度讲，很多人反倒觉得比过去生活质量更差了。我们会发现，马克思所说物质的丰富必定带来人际关系的和谐并不符合人性里面最基本的规律。而我们的信仰在讲到人的时候，却揭示了一个人存有的最根本和最真实的方面。比如人的关系性，你需要在一个和谐的、友善的和有信任的人际关系。而神恰恰就是在家庭当中提供了这种关系，所以家庭通常会成为我们依靠和后盾。一个生命生活和成长的最理想环境是家庭，而不是在其他的场合，不是在学校，也不是在军营。家庭才能给一个孩子提供最好的成长环境，不单是说家庭给了一

个幼小的生命有各样身体层面物质的供应，更重要的是，家庭对于一个孩子成长过程中信仰、属灵品格和人格的塑造是至关重要的，家庭对于一个孩童在信仰和品格形成过程中具有不可比拟的优势，因为这是上帝赐福给人的方式。孩童就是在家庭中来学习对上帝的认识，学习爱与顺服，学习秩序和谦卑。一个孩子在成长过程中，如果家庭关系有所缺失的话，不管别人对他多么好，他里面总有一些缺失。可想而知，父母身上承担了多么重大的责任。而且你也看到，神是多么信任我们，因为他竟然把一个生命交在你手中。回想我们过去的家庭，无论我们过去生活是什么样的条件，父母是什么样的类型，那都是神在我们的生命中所设立的美好恩典和保护。

也因此，神赋予了父母对子女的第一监护权。上帝把一个一个新生的生命放在这个生命肉身的父母手中，可以说，每一个父母都从上帝领受了一个神圣而伟大的使命，就是照顾并教导一个新生命，这是这个世界上极具价值和意义的事情。其实，父母是代表上帝来教养孩童的。王怡牧师曾说今天大多教育都特别关注于孩童的技能培训，这就是我们今天对于子女教育的误区。他说基督教教育有一个非常重要的层面，我们要告诉我们的

女儿，将来怎么做妻子和母亲，告诉我们的儿子，将来怎么做一位父亲和丈夫。他认为这就是属灵生命和品格的塑造。当我们说神赋予父母对子女有第一监护权的时候，你要知道你身上担负了何等大的责任，这个责任超乎你的想象。有什么比生命更贵重的呢？但神竟然把一个生命交在你手中，所以你可以随意地对待他。

因此，第五条诫命不单单是讲到了子女对于父母的孝敬，它也隐含地讲到了父母对于子女的责任。神在家庭中设立的秩序里面，父母的权柄就是你来到这个世上所面对的第一权柄。你仔细思想圣经经文的时候，你会发现，圣经为我们提供了前所未有的看待这个世界的视角。父母可以看成是孩子的第一牧师和第一教师，你不但教给他知识和技能，更要牧养他的心灵，教导他关于神的律法；你不但给他爱，还给他真理；不单给他身体的供应，还要给他心灵的供应。这就是父母的责任。

而对于一个生命而言，你来到这个世界上首先要学的是什么呢？你要学习顺服。神在家庭中设立秩序，把你放在父母的权柄之下的时候，让你学习的是对于权柄的尊重和顺服。所以，我们看到关于孝敬的第五条诫命处于前四条和后面五条之间，它真的

是关于和人的关系当中最重要的一条。一个人和父母的关系如何，不但关乎他和神的关系，也关乎到他和其他所有人的关系。一个人如果不尊重父母的话，他也不可能敬畏神；一个人如果不尊重父母的话，他也不可能从心里面尊重他人。因为父母是上帝在地上给一个人所设立的第一个基本权柄。任何团体都有其秩序和关系的界定，有权利和义务的赋予，而家庭则是一个人在社会中安身立命的基本身份界定。一个人对秩序和权柄的尊重首先就是在家庭中学习和训练的，因为家庭中有上帝所赋予的天然的秩序和治理模式。

### “孝敬”真实的涵义

那么，“孝敬”这个词的涵义是什么呢？这个词在希伯来文中，有“沉重、有分量、尊贵、尊敬”的意思。因此，“孝敬”这个词跟我们传统文化中“孝顺”一词有一些差别。圣经中讲到父母和子女之间关系的时候，它的侧重点在于对父母的尊重，而中国传统文化对于父母和子女之间关系的侧重点在于顺从。所以，我们传统的家庭教育一般是以孩子听话作为教育成功的标志，然而外在的听话，并不表明他内在有对父母的尊重。但我们更看重的是，一个人跟父母之间内在的

关系。“尊重”，就是父母在你心中有地位，你看重他们。传统的中国文化当中，对于“孝敬”这个词，不仅仅只是在某些礼仪和外在行为上，我们的文化对于孝敬也依然是分了层次的。孝敬最基本的层次，就是你要供养父母身体所需；第二个层次，你不能做让父母蒙羞的事；第三个层次，你得成为父母的光荣。我们看到，即使在传统文化里面，对于父母的孝顺也是有更深层含义的。父母有时候对你严加管束，其实不是为了你的益处，而是为了他自己的益处，使得他在别人面前提起你的时候有面子。孩子们在拼爹，父母们在拼子女，这就是今日文化下所教育的亲子关系。

下面我们具体来看圣经所讲孝敬的涵义：

#### 1) 孝敬就是伏在神所赐予父母的权柄之下

当圣经提到“孝敬”这个词的时候，它的第一内涵首先指向的是父母自己。所以，新约当中使徒保罗对于这一点有很多论述，做父母的，要照着主的旨意来教训、警戒和教养这个孩子，不可惹子女的气（弗六4）。父母在教育子女的过程中，不要以非圣经的原则作为圣经的原则来要求孩子。比如，圣经从来没有说过这个孩子必须要考100分，但今天很多父母



对孩子的教育目标就是要考 100 分，圣经里面也从来没有说过这个孩子必须要学钢琴，而圣经里面要求的很多事情，父母反而忽略了。当说到“孝敬”这个词的时候，父母站在那个权柄的地位上，首先你要配得神所给你的权柄。

可是，这节经文的核心却告诉我们，作子女的要孝敬自己的父母，没有前提。圣经里面从来没有说，你的父母符合了神所要求的父母的样式之后，你就当孝敬，他们若做得不好，你就可以不孝敬，并不是这样的。对于父母的孝敬，是无条件的，当然，这并不意味着父母所说的任何话语你都要听从。

什么叫孝敬？孝敬就是你要伏在神所赐予父母的第一监护人的权柄之下。保罗的说法是，在主里面凡事要听从你的父母，这是理所应当的（弗六 1）。保罗处理这件事情很简单，这是理所应当的，没有过多解释。因为在保罗看来，这是神设立的最基本的秩序。在真实的生活当中，我们需要意识到，父母在很多时候所讲的，并不是跟神的旨意相冲突，而是跟我们的意思相冲突。我们对于父母对与错的判断标准，往往是只要跟我的意思相冲突了就是错的。父母代表神来养育你、管理你，神透过他们对你的人

生有安排、引导、塑造和供养。我们有时候会拿自己的父母去跟别人相比较，这就表明，我们其实没有从心里面把父母看成是神所设立的对你的供养，你应该看到现象背后的本质，这样的父母本就是神给你的生活环境。我们说到你要在主里面听从父母的时候，就是在强调这是神透过父母给你在人生当中有很多的安排。所以，顺从父母就如同是顺从神。因此，孝敬首先就是对上帝赋予给父母的地位和权柄的尊重。

## 2) 孝敬就是当父母的要求跟神的原则相违背时，可以不遵从却不可怨恨

如果父母的某些要求跟神的原则相违背时，我们该怎么办？顺从神不顺从人是应当的（徒五 29），除了上帝的权柄是至高无上的之外，任何其他权柄都是从上帝那里来的，故此任何权柄都必须受到上帝权柄的衡量和制约。上帝赋予了父母教养子女的责任，也命令儿女要顺服自己的父母，这并不意味着父母的任何命令都要顺服，不意味着儿女对父母要绝对顺从。当一个人坐在上帝所设立的位置上，却做与上帝敌对的事情，那么不听从是应当的。比如父母若教导子女要善于见风使舵、善于讨好投机，要学会明哲保身，甚至教唆子女去撒

谎、贪污、偷窃，这些就都不能听从。其实，这种不听从也是一种尊重。不听从不表示要新生轻视和怨恨。保罗说，你不可严厉地责备年老的人，只要劝他如同父亲，待年长的姊妹如同自己的母亲（提前五 1-2）。《利未记》说，当有白发之人在场的时候，你不可先于他们落座，你要站立起来表达内心对他们的尊重（利十九 32）。假如说父母有一些要求真的跟神的旨意相冲突，那么你可以不听从，但不可以因此就心中存有怨恨和论断，甚至对父母有很多的藐视。当父母有不恰当的言论和行为的时候，你有责任不遵从，而且有责任化解父母在你身上可能出现的错误行为。这个虽然不是圣经里面直接所讲的，却是有智慧的例子。如果父母很多的做法不符合神的心意时，并不意味着我们可以不尊重他们，孝敬没有前提；也不意味着，你可以和父母之间有非常激烈的冲突。我们的传统文化里，有很多东西值得我们去参考。如果圣经还没有超过传统文化对我们形成的影响，那么，这是我们对于圣经所教导真理的忽视。

### 3) 孝敬就是关爱父母

对父母的孝敬还体现在对父母的关爱，尊重也体现在爱心上。而对

父母的关爱，不是指你给他们钱就可以了，父母越年老，越需要你在心灵上给他们关心。我们在工作和人生的打拼当中，往往首先牺牲的是父母，这点真的需要引起弟兄姊妹们特别的关注。我们作儿女的当关注父母的心灵，需要跟他们聊聊天。

在进入婚姻之前，我们会有婚姻辅导。婚姻辅导时，我们会跟弟兄姊妹说，你要切断跟父母原有的那种紧密连结。具体地说，第一是切断父母对你的供养，就是你成立新家庭之后，就不能再指望父母生活了，反过来你要在经济上对父母有些支持。第二，在很多事情的决策权上，你不能再依靠父母了，你结婚了，有了一个新家庭，这个新家庭的很多事务是你们夫妻俩来定夺，父母可以提建议，而没有决策权。也就是说，当你的人格和经济独立之后，你就从父母的权柄下脱离出来了，当你面对人生当中的诸多抉择比如经济问题和职业选择等，你不能再指望父母来帮你做决定并负责了。最不可取的是，你不能一边花着父母的钱，一边对父母说你没有发言权。但是，孝敬父母的责任并不意味着到你结婚那一刻就结束了，我们跟父母之间生命的连结永不会终结，即使你独立了，建立了新的家庭，你依然需要孝敬他们，在经济上给他

们供养，在心灵上给他们关怀，直到他们生命的终了。

### 第一条带应许的诫命

这条诫命的特殊性在哪呢？这是圣经当中第一条带应许的诫命。在《出埃及记》和《申命记》里面，这节经文有一点区别，《申命记》里面加了一句“使你得福，并使你的日子在耶和华你神所赐你的地上得以长久”（申五16）。这个应许说，如果你孝敬父母，那么你的日子在耶和华你神所赐你的地上就可以得以长久。新译本和吕振中本都将“得以长久”译为“得享长寿”。这个应许不单单是指向一个个体的寿命，即只要孝敬父母，你就可以长寿，而是说如果我们孝敬父母的话，那么我们必定从神蒙福，而且我们的家族就可以一直延续。其实，这句经文的解读重心在“耶和华你神所赐你的地上”，这个“得以长久”的意思，多少有一些超越今生年日的意思，它不是指你在地上活了很久。雅各在见法老的时候说，我的日子又苦又短（创四十七9），那个时候雅各已经活了一百多岁了。雅各一生当中最幸福的日子，是他下到埃及直到离世这期间跟约瑟一起生活的那17年。对于一个人而言，他活在地上的时间长度，并不是这里所注重的，这里所注重的是

在神所赐你的地上得以长久，也就是说，你在蒙上帝祝福的时间里面会得以长久。比如说，一个人活了40岁，他这40年都与神同行，那么他就像活了一百岁一样，他的人生当中大都是处在蒙福的时间里面。这个日子，是可以天上被神所记念的。以诺与神同行三百年，他65岁就开始与神同行了，他生命中大部分时间都与神同行，他没有虚度他的年日。所以，当你孝敬父母的时候，你就可以在充满神的恩典和保守的时日当中来生活。因此我们说，这里所说的年日超越了单纯的时间长度，它关注的是一个人在神面前的时间。哪怕你就活了40岁，你的一生是耶和华所喜悦的一生。也因此，侍奉神，当趁着年轻。

对于子女而言，孝敬父母除了你的日子可以长久之外，也包含了这样的应许：神的恩典可以在你的家族和在教会当中一直延续下去，因此，我们蒙的福分超乎想象。这节经文说，你要孝敬你的父母，使你的日子在耶和华神所赐你的地上得以长久，《申命记》里又加了一句“使你得福”。这里面根本就没有提你父母是什么样的，这里只说了你要孝敬父母，耶和华就使你得福。这是个单向的要求，这个应许是单向的应许。神没有说，你孝敬父母，然后你父母变好了，你就

蒙福了。不是的，你只要孝敬父母，照着神的心意对待他们，神必定在你的生命当中赐福给你，这就是这个应许的涵义。所以，我们不必过于强调我们很多人生的问题都是在过去原生家庭里造成的。如果说我们的问题都可以归结为原生家庭问题的话，我要说，是的，的确是原生家庭的问题，但通常不主要是原生家庭对我们的伤害和不公，而是我们没有在原生家庭中学会尊重并顺服自己的父母。我们的生命问题有很多是我们对父母不尊重的问题。或许我们的父母不够有智慧，有很多有限和无知，有诸多对子女的伤害，但他们依然是上帝在这个世界上用于保护、教育和赐福给儿女的最重要的管道。父母要承担父母的责任，儿女要承担儿女的责任，每个人要在神面前为自己所言所行的罪付上责任，但在基督里，神把这一切都替我们承担了。在我们每个人的平生经历当中，我们有很多内在的痛苦，在耶稣基督的救赎里面，我们首先需要在神面前悔改。这个赐福其实对子女的要求是非常高的，它的高就在于你相信神的应许，即“只要你照着神的要求去对待父母，神就给你各样的赐福，超过你的想象”。

也因此，父母的确是在儿女身上投入了他们力所能及的最大的爱和扶

助，子女理当尊重并报答父母养育的恩情。

第五条诫命超乎了家庭的范畴，甚至可以说，“孝敬父母”当中“父母”的范畴可以扩展到一切的权柄，适用于世界上所有的权柄，比如教会的牧长、小组长，比如学校的老师、工作单位的上司、政府中的在上掌权者等等，我们都应该给予当有的尊重。对于权柄的尊重不在乎站在权柄位置上的那个人是怎样的人，他们或者理性而有爱心地运用权柄，或者粗暴不公地运用权柄，他们都要在上帝面前交账，你却要依然表达你的尊重，你可以不听那些违背真理的错误命令，但不要藐视和仇恨，比如圣经中挪亚的儿子含看到自己的父亲醉酒裸身，他不但不替父亲遮盖，反而嬉笑着告诉自己的两个兄弟，以至于他被咒诅。对于权柄的尊重，第二就表现在他们所讲的对你的要求里面，只要没有违反神命令的话，你就要遵从。而且，你要忠诚于神把你放置的这个环境，不可出卖在上者的利益，不可损害他们的尊严。所以，孝敬扩展在权柄层面有三个方面：尊重、顺服、忠诚。孝敬是值得称许的，但圣经里面对任何权柄的顺服，都有一个限定，就是顺从神不顺从人是应当的，任何权柄都不能与上帝的心意相冲突。



## 不孝敬的严重后果

最后，我们讲一下旧约当中与这条诫命相关的一些经文。在《出埃及记》和《申命记》当中，论到若有人不孝敬父母的时候，律法的条例非常严厉。凡打父母的，必要把他治死（出二十一 15），咒骂父母的要治死（出二十一 17，利二十 9）；轻慢父母的，必受咒诅（申二十七 16）。《箴言》里面说道，如果有人嬉笑自己的父亲，藐视自己的母亲，那么他的眼睛必会被乌鸦给啄出来（箴三十 17）；如果有人藐视自己的父母，不听从他父亲的教诲，那么他的心灵之光必定黑暗（箴二十 20）。在《申命记》里特别论到，如果有人家里有悖逆的儿子，贪吃好酒不听话，在父母怎么教育都不听的情况下，父母要把这个儿子拉到城门口交给城里的长老，核实之后，全城的百姓都要拿石头把这个儿子打死（申二十一 18-21）。我有时在想，难道只是对于旧约时代的以色列人才这么严厉吗？其实，我们有一个真理层面的误区，就是我们从来没有把孝敬父母当成一个需要看重的事情，我们因此也没有把不尊重父母当成一个大罪。因为父母对我们有格外的包容，父母身上有很多的缺点，父母对我们不太好，所以我们就找到了可以不孝敬父母的各种理由，但岂不知我们是

陷在了得罪神的大罪当中。我们不重视我们跟父母之间是否具有合宜的关系，我们不觉得这是个大的问题。再次要论到挪亚被自己的儿子含取笑的事件，竟然招致含的儿子迦南被咒诅（创九 25），如果我们觉得挪亚本来醉酒不羁就已经是犯错在先了，为何却对自己的儿子如此的苛责呢？就表明我们不明白上帝对这样事情的重视程度。读旧约的时候，之所以觉得旧约的事件和律法过于严厉，就表明我们今日对于轻视父母之罪的轻视。旧约的这个精神提醒我们，这个时代的很多问题其实是出在对父母、对权柄不够尊重上。

不单是旧约，到了新约，保罗的书信里面关于家庭秩序也重复提到了很多处。主耶稣也特别论到了孝敬，他责备法利赛人说，你们把原本应该供养父母之物献给神作各耳板，以此逃避奉养父母的责任，废了神的真道（可七 11-13）。主的责备对于今天的我们，依然具有很强的警戒作用。我们是否有时候以我们的工作甚至教会侍奉的名义，废掉了我们应该对于父母的关心呢？所以保罗说，一个人如果不关心和看顾自己亲人的话，连不信主的人还不好（提前五 8）。今天我们分享第五条诫命的时候，不单单是在恢复一个基本的人伦关系，而是在

提醒我们，我们对于父母的尊重其实是在地上显出我们对神的尊重。我们对于父母的孝敬，也是神所设立用来操练我们对权柄的尊重和顺服，它的核心就在于，我们应该照着神的心意来尊重和爱我们身边的人。

我们一同来祷告：

天父，我们再次到你面前来仰望你，我们首先要在你的面前来承认我们常常忽视你的律法，因此我们的心灵常常迷糊。我们生活在这地上的时候，也受到很多世俗的影响，被这时

代的潮流所裹挟。惟愿你的话语再次使我们的灵魂苏醒，使我们知道该何等地在你面前照着你指示的方式来生活。我们恳求你藉着你的话语赐给我们智慧，使我们在这地上的时候，不但能够照着你的话语生活，而且能够因遵从你的话语得享各样的福分，并且也让世人看到我们在家庭当中的见证，因此就归荣耀给你。求你藉着你的话语，再次使我们的生命被更新，使你的名被高举。听我们这样的祷告，奉我主耶稣基督的名。阿门！🙏



# 第六诫：“不可杀人”

文 / 晓峰 牧师

经文：【出 20:13】 不可杀人。

【申 5:17】 不可杀人。

## 前言：

十诫的前四条关乎人与上帝的关系，后六条关乎和人的关系，其整体就是在讲如何爱神爱人。在后六条关乎人与人的关系中，首条诫命就是和父母的关系（当孝敬父母）。基于对上帝的敬畏和顺服，人应当孝敬自己的父母，藉此真实表达对上帝所设立权柄与秩序的尊重。因此家庭秩序是人與人之间所有伦理和关系的起点。

今天我们分享第六条诫命“不可杀人”。如果说孝敬父母是人伦关系的首要的话，那么第二条不可杀人，其实论到了人与人关系的所有内涵，就是对生命的尊重，对上帝创造主权的尊重和感恩。

## 一、不可杀人的涵义

我们可以把不可杀人理解为“不

可谋杀，不可蓄意杀害”。任何导致他人或者自己死亡的行为都属于谋杀的范畴，包括直接的恶意杀害和间接的过失杀害，甚至包括内心的伤害意念和倾向。

不可杀人这条诫命从内容上直接论到了什么是对生命的伤害，此诫命以禁止一种极端损害生命、不尊重生命的方式来表达何谓对生命的尊重。对人的伤害有各种方式，伤害程度也不同，但最伤害最大，最极致的方式，就是毁坏人的身体，将人的灵魂与身体剥离。这就是通常意义上的杀人，或者用刀枪棍棒，毒药火烧，或者用拳头腿脚，等一切暴力手段来剥夺一个人的生命。人类堕落之后，在历史中所犯的第一个大罪，就是该隐杀死自己的兄弟亚伯（创四 8）。

很多时候，对生命的谋害并非这么直接，陷害、挑唆、借刀杀人都属谋杀。比如，大卫谋杀乌利亚的事件，大卫没有亲自动手，而是授意给约押，

约押也没有直接动手，而是故意把乌利亚派到最危险的战场区域，让敌方把乌利亚杀死，这样看似不是他们动手杀了乌利亚。可能在有些情况下法律都不能判定其罪，但是上帝却明察秋毫、鉴察人心，大毫无疑问卫犯了谋杀罪，约押在这罪上有份。因此，当上帝差派先知拿单去责备大卫的时候，大卫对此供认不讳。还有未曾想要害命，只是以其他方式伤害对方，最终导致死亡的情况，也属谋杀，如两年前，山东临淄的高三学生徐玉玉在学费被骗之后，心衰而死的事件，骗子虽然只是谋财未想害命，但其欺骗之罪导致死亡，这罪归在他身上。

可能我们以为以上所说的这些都属于心里有谋害他人的意图，这样才属于犯了杀人罪，其实有时即便没有主观上想要伤害某个特定人的想法，客观上却因为自己的懈怠、失误、粗心大意而导致的伤害同样属于犯了本条诫命。比如司机驾车时不遵守交通法规，或看手机，吃东西，酒驾等引发交通事故致人伤害或者死亡，虽然世间法律通常不会追究其杀人罪而是追究交通肇事罪，但照着圣经原则应属于谋杀。又如读职所导致的伤害也属谋杀，十几年前成都曾发生过一起三岁幼女被饿死的惨案，起因是孩子的母亲因吸毒被强制戒毒，她告知

警方家里还有三岁女儿无人照看，相关民警多次联系家属无果后便将此事忘之脑后，导致孩子独自在家里被饿死。相关人可能不会被追究各种法律责任，但他们都在流人血的罪上有份，包括这位母亲。玩忽职守致人死亡，也视为谋杀，《以西结书》就曾说：

“倘若守望的人见刀剑临到，不吹角，以致民不必受警戒，刀剑来杀了他们中间的一个人，他虽然死在罪孽之中，我却要向守望的人讨他丧命的罪（结三十三6）。尤其对于教会牧者，如果你看到有弟兄姊妹犯罪却因各样原因不告知，不劝诫，就是任凭他向着死亡行进。

甚至，袖手旁观，见死不救也属谋杀之列。二零一一年发生在广东佛山的两岁女孩王悦被车撞倒并被多车碾压，在此过程中近在咫尺的十几位路人都视若无睹，后被人施以援手送至医院，终却死亡。这个事件中从肇事司机到漠然的路人都在流人血的罪上有份。当一个人有能力去帮助一个有需要的生命，或者看到一个人濒临险境，出言提醒一句就可以避免，而却置之不顾时，就是犯下了谋杀之罪。漠视生命，就是犯罪。

其实，不可杀人的罪，不止于剥夺生命，对一个人的羞辱、藐视、嘲弄、讽刺、挖苦也属此列。甚至，轻



蔑、残忍、愤恨的眼神也是犯了这罪。我们的怒气，对人的刻薄，内心里面的不满，都是对生命的敌对和杀害。

所以，不可杀人这一诫命其内涵并非只是外在行为上有对他人生命的谋害之举，这一诫命更是涉及到了人深层的内心状态。因此，主耶稣在新约登山宝训中再次从属灵的角度来解读律法：“你们听见有吩咐古人的话，说‘不可杀人’，又说‘凡杀人的，难免受审判’；只是我告诉你们，凡向弟兄动怒的，难免受审判，凡骂弟兄拉加，难免公会的审断；凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的火”（太五 21-22）。使徒约翰也曾说：“凡恨他弟兄的，就是杀人的”（约壹三 15）。律法本身不单单是对行为的限制，首先是心灵的映照。律法要求的是爱，爱是内在和外在的统一。因此，对于不可杀人这条诫命，新约圣经就直接诉诸于一个人内心从自我而来的愤怒、轻视和仇恨。

因此，圣经所讲的不可杀人，指向了任何对人身体、心灵的损害行为。从禁止的角度是不可恶意地损害一个人，包括他的身体，名誉，乃至灵魂。从这个意义上看，任何攻击一个人的行为包括威胁都属于杀人的范畴，除上面所提到的杀害，还包括殴打、虐待、酷刑等施加在身体上的暴力行为，

也包括对于一个人心灵的伤害的如咒骂、侮辱、诬陷等行为，更指向对一个人灵魂的伤害，比如以错误的言论来引导一个人犯罪，尤其是以异端邪说勾引一个人的灵魂深陷错谬中，像主耶稣审判犹太人时所说的：“你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们走遍洋海陆地，勾引一个人入教。既入了教，却使他作地狱之子，比你们还加倍”（太二十三 15）。所以，所有作教导的当小心，将来这职分要受更大的审判，如果你出于私欲有意将错误的东西教导给孩童和他人，就是陷对方的灵魂以危险中。因此，挑唆和引诱一个人去犯罪更是严重的谋杀罪。正如主耶稣所说的“凡使这信我的一个小子跌倒的，倒不如把大磨石拴在这人的颈项上，沉在深海里。这世界有祸了，因为将人绊倒；绊倒人的事是免不了的，但那绊倒人的有祸了”（太十八 6）。这是谋杀更为深层的表达，指向一个人从心里所发出来的对他人的恶意，那种带着要贬低、要伤害、要毁灭他人冲动的怒气、轻蔑、憎恨、咒诅、阴险和嫉妒（这是仇恨的另一种表现）。

## 二、人的生命是上帝照自己的形像样式所造的

为何十诫中会有不可杀人的诫

命，却没有不可杀死动物的诫命呢？反而，圣经允许人们将牛羊当作食物。这就涉及到人与其他被造物的不同。当然，这并不意味着人可以随意虐杀动物。人与动物之不同，在于人的特殊被造。上帝在创造人的时候，虽然也是用地上的尘土造人，但上帝将生气吹在人的鼻孔里，人被造而成为有灵的活人（创二 7），里面有上帝的形像（创一 26, 27）。简单来讲，就是人像神，有敬拜神和认识神的需要和能力，有道德性，有爱的能力，有公义、信实、仁慈、怜悯等品格。人是上帝创造的巅峰，是上帝手中的杰作，是上帝所深爱的。因此圣经说：“凡流入血的，他的血也必被人所流，因为神造人，是照着自己的形像造的”（创九 6）。因此，人不可以与其他被造等量齐观，人具有极为特殊的价值与地位，这也是人之所以超乎万物之上的尊贵所在。

因此，人特殊到一个地步，从某个角度上讲与动物就有了本质的不同。人之宝贵超越其他一切的被造，甚至超过天使，圣经说：岂不知天使都是服役的灵吗？为承受救恩的人效力（来一 14）。人的生命之宝贵超过整个世界，因为主耶稣曾说：人若赚得全世界，却失去了自己的生命，有什么益处呢？（太十六 26）。可以说，一

个人的生命价值不是世界可以比拟的。但我们过去却常常为了所谓的集体财产而损失人命，所谓集体利益高于一切，这是价值观的倒置，生命竟然还不如物品！故此，人的生命不能拿钱拿物质来衡量，这就是圣经的生命观。中国古语有“人命关天”的说法，这跟圣经很像，只是圣经更加超越，因为上帝高过诸天。因此，人有一种超越人的相貌、学识、地位、财富的内在权利、尊严和价值；无论一个人是高矮胖瘦，服饰干净还是脏破，礼貌还是粗鄙，有钱还是没钱，漂亮还是难看，人的价值和尊贵都与这些无关。因此，只要是涉及人的生命问题，就需要尊重，无论是态度、方式还是原则都要谨慎，不可以当作世上的通常生物，或者财物来处理。

人的生命关乎上帝，主要体现在人的特殊被造以及与上帝之间的特别关系。人的生命归属于上帝，因为上帝是生命的创造者和赐予者。因此，任何人都无权随意对待他人；攻击有上帝形象的人，就是对上帝主权的侵犯。人们不能随意贬低、侮辱、毁坏、杀害上帝所看重所爱的。除了上帝之外，谁都没有剥夺一个人生命的权柄；同样，也没有羞辱和伤害他人的权柄，没有藐视和嘲弄他人的权柄。因为人里面有上帝的形象，对人的攻

击就是对上帝形象的攻击。外在的杀害、损坏、辱骂、藐视……都属于攻击上帝的形象，内心里的仇恨、咒诅、轻视、怒气也同样属于犯罪，任何降低人的尊严的行为和心态都属于谋杀之列。

生命是属于上帝的，对于人的审判和刑罚权也归于神，人们无权照着自己的意思来审判和追讨他人的罪。就是说，即便一个人犯罪了，自有上帝来审判他，也唯有上帝有权柄有能力来审判一个人的罪。上帝之外的任何人，都无独立权柄审判人。当然，上帝将公平正义，将对罪恶的恨恶放在了人的心里，即使堕落之后的人类，良心里面依然有上帝所赐律法的痕迹。而且上帝为了人益处的缘故，也在地上设立各样权柄作为治理和审判罪人的秩序，并赐予掌权者有审判刑罚罪人的权柄，正如使徒保罗所说：凡掌权的都是神所命的，因为他是神的用人，是与你有益的，你若作恶，却当惧怕，因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的（罗十三1，4）。因此，当面对不公义的时候，人不是凭着自己心里的愤怒和仇恨来刑罚，“不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒，因为经上記着‘主说，伸冤在我，我必报应’”（罗十二19）。上帝并未赋予给某个个体审判罪人的权

柄，尤其是涉及到杀人的审断权和执行权。或者上帝亲自追讨罪，或者上帝藉着所设立的权柄来追讨罪，上帝才是人生命的拥有者，审判者和刑罚者。

从上帝创造和厚赐各样恩惠的角度来看，生命是一份从上帝而来的礼物，活着本身就是上帝所赐的极大恩典。人只是自己生命的代理者而已，爱惜、保护和尊重生命就是一个被造生命最为基本的责任，感恩、欣赏和喜乐就是对上帝创造的基本回应，对他人就有天然的帮助、维护和尊重的义务。但在今天的时代里对于生命的尊重成为人类普遍的挑战和问题，可能科技在发展，物质在丰富，但是人的内心世界却在变得贫瘠，心灵变得冷漠。因为人们不知道自己是谁，不明白自身从哪里来，也就不知道生命的尊贵和价值。之所以人迷失了对自我的认知，归根结底是因为人们不认识上帝。即使作为基督徒也可能不常常从“上帝独特创造”的角度来看待自己和他人的生命，因此也就不能对生命充满感恩、欣赏、惊奇和喜乐；也因此，人们就不能发现生命真正的价值、意义和尊贵；相应地，人们对于他人就会缺乏友善和帮助，缺乏交流和欣赏，而且对于自身也同样会缺乏欣赏和自尊，缺乏接纳和热情。冷漠、

自私、虚空就成为人类社会的主要病症。

### 三、不属于谋杀的几种情况

虽然剥夺一个人的生命很残忍，但是有些情况下杀死一个人却是对罪的刑罚，上帝也授权给一些情况可以执行杀人的旨意。这时并不算为谋杀。

首先，照着公义的原则判定死刑的法官和执行死刑的行刑人员都不算为谋杀。上帝赋予国家有惩恶扬善的权柄，像主耶稣对彼拉多所说的

“若不是从上头赐给你的，你就毫无权柄办我”（约十九 11）。正像旧约以色列的民事律法中规定了许多可以治死的条例那样，如假先知要拿石头打死，亵渎圣名的要拿石头打死，有悖逆的儿子要拿石头打死。更为普遍的条例如“打人以致打死的，必要把他治死……人若任意用诡计杀了他的邻居，就是逃到我的坛那里，也当捉去把他治死”（出 21: 12, 14），“打死人的，必被治死”（利 24: 17），《民数记》又强调“故杀人，犯死罪的，你们不可收赎价代替他的命。他必被治死”（民 35: 31）。因此，上帝也赋予了地上的国家有刑罚的佩剑，用以制止犯罪、维护秩序，可以出于公义的原则来刑罚罪恶，执行死刑。因此，作为地

上行使上帝所授予的审判权和执行权的代理者，掌权者理当敬畏谨慎，公义公平，不可屈枉正直。如果判定不当死的人死刑，就是犯了杀人罪（如彼拉多虽然是在犹太公会和群众的压力之下宣判钉死耶稣，他虽然当众洗手表明内心的不情愿，但依然要担当流人血的罪）；如果判定该当死刑的人逃脱当受的刑罚，同样是行凶者的帮凶。这一过程中，从法官、到律师、到证人以及其他相关人等，都在这流人血的罪上有份。

第二，正义战争中的杀人不算为谋杀。在上掌权者应当尽力避免国与国之间发动战争，但是掌权者有责任抵抗侵略，维护民众的安全，因此这样的战争是允许的。圣经中也没有禁止人参军，正如施洗约翰曾劝勉当兵的，不要以强暴待人，也不要讹诈人，自己有钱粮就当知足（路三 14）。但很多时候战争的正义与否不易判断，作为基督徒如果参军就要切切求神赐辨明的智慧和引导，照着自己的良心来做选择。即使在战争中，一名战士也不可以随意杀人，道德律依然规范只能杀持有武器的人。

第三，误杀人不算为谋杀。《出埃及记》曾论到误杀人说“人若不是埋伏着杀人，乃是神交在他手中，我就设下一个地方，他可以往那里逃跑”



(出二十一 13),《申命记》更是举例说明何种情况下为误杀人:“凡素无仇恨,无心杀人的,就如人与邻舍同入树林砍伐树木,手拿斧子一砍,本想砍下树木,不料,斧头脱了把,飞落在邻舍身上,以致于死,这人逃到那些城的一座城,就可以存活”(申十九 4-5)。所以,旧约以色列中设立了多个城市作为逃城,让误杀人的人可以进去躲避,因为误杀人的是耶和华将死者的生命交在这人手中。

第四,自卫杀人不算为谋杀。人有责任照着上帝的公义原则保护自己制止侵害,《出埃及记》有经文记着:

“人若遇见贼挖窟窿,把贼打了,以致于死,就不能为他有流血的罪。若太阳已经出来,就为他有流血的罪”(出二十二 2)。这里区分了晚上和白天就是区分了心里是否有故意杀人的意图,贼偷东西罪不至死,但晚上不好判断危险等级,出于对自己和家人的保护失手打死了入户贼人,不算为谋杀。但在可以不杀人而能制止盗窃保护自己 and 家人的情况,还有意要杀死对方,就属于谋杀了。自卫的目标是为了保护自身和家人,而非是杀死贼人。

#### 四、属于谋杀的几种情况

首先,堕胎属于杀人。在圣经看来胎儿也属生命,而不是可以被随意

对待的生物体。比如大卫的诗篇就曾论到:“我的肺腑是你所造的,我在母腹中,你已覆庇我。我要称谢你,因我受造奇妙可畏。你的作为奇妙,这是我心深知道的。我在暗中受造,在地的深处被联络,那是,我的形体并不向你隐藏。我未成形的体质,你的眼早已看见了,你所定的日子我尚未度一日,你都写在你的册上了”(诗一三九 13-16),再如新约天使论到施洗约翰时说“从母腹里就被圣灵充满”(路一 15),后来当怀孕的以利沙伯见到从圣灵感孕的马利亚时,她腹中的胎儿就欢喜跳动(路一 44)。这些经文都表明尚未出生的胎儿也是生命。既然是生命就不能随意处置,因此堕胎属于杀人。

尤其是在今天的中国,堕胎不但是合法的,而且有时候是被鼓励甚至强制的。加上未婚先孕,或者所谓意外怀孕,医院所推行的优生优育等,都导致每年有无数胎儿被杀死。微信曾有一篇图示文章广为转发,展示了医生通过药物或者器具进行流产的残酷性。其实,堕胎反应了人本性里面深层的自私,为了自己的生活、工作等等,或称为了避免他生出来被人歧视,为了不让他经历人间的很多痛苦,等等,就杀死一个没有任何反抗能力的生命,将胎儿看为自己人生路上的

障碍给清除掉，人们总是选择牺牲那些不能反抗、不能发声、最弱小的生命。

因胎儿有某种缺陷就选择堕胎的人，其实表达了一个人身体有残疾就可以剥夺他的生存权。人们对一个人的价值认定有时是从一种完全实用化的丛林法则层面去考量，就是看这个人对其他人有什么现世的用处，对社会能做什么贡献，判定这个人是否有价值。一个没有工作能力的人，有某种缺陷的人，在很多人眼中就看作社会的负累，是不应该存活在世上的。我们必须回到圣经的真理中来，人的价值不是他有什么样的能力，不是他能产生多大的效益，不是他能挣多少钱，能做多少贡献，也并非聪明人、天才、物理学家、企业家、有权势的人、影星、世界冠军等，就比其平凡人就更有价值。一个人的价值，单单在于他是一个人，他是上帝所造的，他里面有上帝的形象，他的价值是上帝所赋予的。

因此，胎儿的生命主权不在政府、不在父母，不在祖父祖母，而在于上帝，生命属于上帝。只有当胎儿威胁到母亲的时候，可以采取堕胎的手段，此时不算为杀人，如宫外孕、胎停育等。

第二，自杀是杀人。谋杀自己也是犯了杀人罪。有四种情景都可以归

为自杀，第一种是直接以某种方式结束自己的生命，或用绳索、刀具、毒药，或者跳楼、投海等方式。圣经中自杀的例子有扫罗(代上十5)和犹太(太二十七5)。这种情况是在一个人清醒的状态下，因为绝望、自责、惧怕或者某种巨大压力而选择结束自己的生命。我们并非对于做这样选择的人有苛责，或许我们不能体会他们内心可怕的争战，但我们必须说，这是最坏的选择，这是最没有智慧和勇气的逃避。这不但不能令其逃避他的境况，他还将进入更加糟糕的未知。或者说，这其实不是逃避，反而是最大的骄傲，就是宁肯自己选择一种自以为是的未知，也不愿意来寻求上帝的帮助和怜悯。而且，自杀不但冒犯了上帝，挑战了上帝的主权；不但是对自己的杀害和放弃，而且也是对活着关心他之人的伤害。第二种是明知有危险却怀着一种侥幸心理以身犯险，比如近几年来多次发生的在野生动物园中不遵守规则随意下车或者翻墙闯入园中被老虎咬死的事件，比如工作中违反安全条例引发事故致死，等等。第三种是故意毁坏自身，如酗酒、拼酒导致酒精中毒或出现其他意外、吸毒、熬夜上网打游戏劳累过度导致猝死等。第四种是缺乏常识鲁莽行事置自身以险境，比如网上多次报道身

体条件和专业训练都不足的人，或者出于某种向往，或者为了所谓证明自己，而贸然攀爬超过自身能力的山峰，或者进入气候地理非常危险的地段导致失踪、被困等。

因为人是上帝的独特创造，所以人不但不能随意伤害和贬低他人，而且，人理当有照顾和保护自己生命的责任。在此意义上保持身体的健康和良好的作息习惯，敬虔喜乐地度日，就是一个人在自己身上遵守此诫命的基本责任。

第三，安乐死是杀人。虽然医疗技术在发展，但是依然有很多疾病无法治愈，并且在走向死亡的过程中有些疾病伴随极大的痛苦。有时看起来，为了解除痛苦主动采取某种方式（如注射某种无痛致死的药剂），来结束医学上已判断必死的生命，以缩短痛苦的时日，似乎是对病人更好的选择，这就是安乐死。解除痛苦这个理由并不能使主动杀死一个人成为合法，哪怕是本人的要求。如果身体的痛苦可以成为结束生命的合法理由，那么精神的痛苦岂不也可以吗？那么岂不意味着人们可以随着自己的判断自行决定活着或者死去了吗？但生命主权归属创造并掌管生命的上帝，以何样的方式、何时进入死亡是属于上帝掌管的事情，我们只能以祈求上帝

的怜悯和帮助来应对发生在我们身上的病痛。我们不能自行选择何时离开这个世界，这是对上帝主权的尊重，也是对人类自身的保护。但人们可以照着自己的信心来选择是否停止某些延长生命的治疗手段。消极治疗，不算为安乐死。我们不去自己创造死亡，但可以选择坦然接受死亡的临到。

## 五、结语（不可杀人的积极层面—爱人如己）

我们在之前分享十诫前五诫的过程中，可能有很多被光照的时刻，很容易看到每一条都与自己有份。或许是发现我们不那么爱神，或许是我们没有尊主名为圣，或许是我们没有很好地过主日，更不必说我们没有很好地孝敬父母。等到分享不可杀人这一条诫命的时候，我们是否有一种想法，觉得总算出现了一条我从来没有违反过的诫命了。好像这条诫命离我们自己很远，因为我们每一个人都认为自己不是杀人犯。但实际上，这罪离我们如此之近，我们每一天都可能游走在不可杀人这条诫命的边缘。或者说，很多时候我们已经犯了杀人的罪了。比如，仇恨报复的心，你被人得罪之后，虽然没有冲过去殴打对方，但是从心里我们已经在杀害他了。

但就像我们之前所分享的，律法

并非只是一个消极的禁止层面，对律法的遵行是更加主动地去爱他人，就像保罗所说的：凡事都不可亏欠人，唯有彼此相爱，要常以为亏欠，因为爱人的就完全了律法。像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话中了。爱是不加害于人，所以爱就完全了律法。不可杀人一方面禁止我们内心里面任何不利于他人的倾向和意念，另一方面让我们去爱人如己。

具体到不可杀人，我们不但不能参与任何对生命的损害，而且我们还要主动地帮助一个生命的所需，要阻止对于生命的伤害，并且要维护一个生命的尊严。这首先需要一个人对于生命有内里的热爱，喜乐和关怀，也需要有从心里所发出来的怜悯和宽容，更要求一个人有内在的温柔与和平。如果没有这些美德，人里面必然

被冷漠、自怜自大、苦毒、不平、争竞、狭隘、怒气、愤恨所充满。但一切美善力量都从基督而来，不从世界而来；因此要更为积极地在生活中践行不可杀人的诫命，须从对基督的渴慕寻求开始，来思想基督的爱并被基督的爱所感动和充满。然后，立志为基督而活，就是在生活的每一件事上都愿意照基督的心意而行，以此让自己的心意更新而变化。更重要的是愿意为爱付代价，效法基督那样的宽恕和怜悯，宁可被人辱骂、殴打、抛弃、杀死，也不以仇恨和报复来回应这个世界。在一个充斥着暴戾、不公、冷漠的黑暗世代里愿意像主那样度在世的年日，让基督的爱透过自己触及他人，必要时为此愿意付更大的代价，如主耶稣所说：人为朋友舍命，人的爱心没有比这个大的（约十五 13）。☺





# 第七诫：“不可奸淫”

文 / 晓峰 牧师

我们一起读旧约的《出埃及记》  
第 20 章第 14 节：**不可奸淫。**

我们一同来祷告：

天父，我们到你的施恩宝座前俯伏来颂赞和仰望你，因为你常将你的话语陈明在我们面前，作我们脚前的灯、路上的光、生命的粮，使我们在这样一个邪恶淫乱的世代里面，依然能够藉着你的话语看透世界，使我们的心眼通达，使我们的思想在你里面被洁净，行为不逾矩。因此我们恳求你在下面的时间，亲自来带领我们，藉着你的话语对我们讲话，更新我们的生命，使我们在这个世代当中持守圣洁的见证。祷告奉我主耶稣的名。阿门！

## 神所造的性关系只属于婚姻

“不可奸淫”这条诫命在本质上讲到的是对婚姻的尊重。神在创造之初，先创造了一个男人——亚当，后创造

了一个女人夏娃，并把他们放在婚姻中。神对于人的创造，不是说只把亚当创造出来之后创造之工就结束了，是把亚当和夏娃都创造出来，神的创造之工才算告一段落。《创世记》里面论到人的创造的两处经文，都说神照着自己的形象造人，乃是造男造女（创一 27，五 2）。可见，两性是神创造的，因此在我们的信仰里面，性关系并非是不洁的、污秽的、不能提及的，恰恰相反，两性的不同，性的需要是神所赋予的。单从神的创造和对婚姻的祝福来说，性关系是美好的。亚当和夏娃之间的婚姻关系跟我们今天的婚姻关系有所不同，他们在进入婚姻之前，没有经过交往、恋爱、见双方父母、婚前辅导等过程，也就是说，亚当和夏娃他们被创造出来之后，神立刻就带领他们进入到婚姻关系里了。为什么夏娃一被创造出来，神立刻就带领他们两人进入婚姻当中呢？其实，这里面隐含着非常清晰的圣经

教导，那就是，性关系只属于婚姻。这跟今天这个世代流行的很多思想不同。到了新约的时候，有人曾经挑战过保罗说既然神创造了我有嗅觉、味觉，神还创造了食物，那我为什么不可以随便吃东西呢？他隐含的意思就是，神也创造了男性、女性，性的需要也是神所给的，我为什么不可以随意满足我的性需要呢？哥林多教会的弟兄姊妹们跟犹太的信徒们有一个区别就在于，他们对于旧约圣经不那么了解。我们从旧约可以知道，人的需要是神所赋予的，你的食欲、对安全的需要、对婚姻的需要等等，这一切都是神所赋予的；但是，神在赋予我们这些需要的同时，也告诉我们这些需要该怎样满足。神从来没有说，这个需要我给你了，至于怎么满足这个需要，你自己想办法，可以随心所欲。

最近的主日我们在分享《创世记》的经文，大家有没有留意到，神把亚当创造出来之后，给亚当所设立的第一条命令就是关于吃，园中树上的果子他都可以随意吃，唯独分别善恶树的果子不可以吃。在很多人的观念中吃饭是天经地义的，民以食为天，但是你发现亚当在饮食这个事情上是不能随意的，他需要的满足必须在神命令的范畴之内才可以，越过这个范畴就是犯罪。我们读旧约的律法，尤其

是十诫，几乎所有律法的要求都是关于规范的要求。比如神放在我们里面有敬拜的需求，无论是在堕落前还是在堕落后，我们心里都有敬拜的需求，而如何敬拜神是有规范的，你不可以照着你心里所想象的方式来敬拜神。所以，十诫第二条诫命就明确说，你不可雕刻偶像。神赋予我们语言的功能，你可以说话，但说话也是有规范的。比如说话有三个比较重要的原则，一，在爱心中说诚实话，你不可以说谎，你需要在爱心中讲话；二，随时说造就人的好话，你说话的目的是为了别人的益处；三，静默有时，说话有时，有些话你既有爱心，说出来对那个人或许也有帮助，但是，在时机不对的时候，最好不讲。神赋予我们很多能力，但是，在运用你的能力和满足需要的时候，必须照着神所设立的规则。神为什么要设立这些规范呢？我们须回到神是照着自己的形象和样式造了我们来思想。人和动物本质的不同在于，我们里面有神的形象。在新约里面保罗说道，神的形象意味着真理的仁义和圣洁。我们用另一个熟悉的词来简明表达，就是神的形象意味着道德性。猫狗牛羊饿了也要吃东西，而人吃东西的不同在于有道德性。吃饭是有属灵意义的，你吃饭不是纯粹地把肚子填饱。所以，圣经里面说，人

活着不是单靠食物，乃是靠神口中所说的一切话。因此，人类的一切活动都必须在上帝的规范之内来行事，这就是人与动物的不同，动物是在一个内置的他们不自觉的机制内来行事，人类则是在一个自由选择 and 决定中来行事。因此，我们生理需要的满足都带有道德的意义，都带有道德性，我们所做的任何一件事情，其实都具有属灵的意义，因此，性关系同样具有属灵的意义。所以，它不单单是一个生理需要的满足。

### 性关系在婚姻中的意义

性关系在神设立的婚姻当中有什么意义呢？

第一，两性关系在婚姻当中体现了二人合一的美好。身体的联合是盟约婚姻关系的一个反映，如果不是在婚姻当中，性关系根本就没有这方面的含义。性关系是有基础的，它必须在一个根基之上才可以发生，这个根基就是婚姻，而婚姻的本质就是盟约，盟约的本质是两个人生命深层的联合。性关系在婚姻当中，对于夫妻二人彼此之间关系的建立、深入、身体和心灵的融合、彼此的了解，都有重要意义。

第二，两性关系在婚姻当中承担了生育后代的责任。两性关系在婚姻

中具有生育这个最直接的目标。

第三重意义是，性关系在婚姻中带给两个人彼此之间的满足和愉悦，这是神赐予婚姻的美好祝福。因此，保罗在《哥林多前书》第七章里面讲道，妻子没有权柄主张自己的身子，乃在丈夫，丈夫也没有权柄主张自己的身子，乃在妻子。当然，后面保罗紧接着就说，合宜的夫妻关系还有一个作用，就是抵挡从魔鬼撒旦而来的诱惑，所以，若非专心祷告的缘故，不可以分房居住。

### 什么叫奸淫？

我们简略地提到性关系在婚姻中的意义，以此来界定什么是奸淫。

“奸淫”这个词显然是指一种神不喜悦的、非法的性行为。圣经对于奸淫的界定，其实很简单，就是一切非婚性行为都属于奸淫。大家要注意，是一切非婚性行为，因为性关系只在婚姻当中，而且是有特定指向的涵义。它不单单是在婚姻当中就合法，在婚姻当中还必须符合婚姻中的意义才合法。所以，现在有婚内强奸这一说，即使是夫妻，对另一方的强迫也不可以。婚姻关系作为性关系的基本界定和保护。这个保护体现在，任何需要的满足必须在神所设定的界线之内。我们可以理解为，这是律法本身保护的

作用。律法从来不是为着某种限制的目的，这是我们在分享十诫的时候多次提到的，十诫本质上是属灵的，是出于爱。所以，十诫从来不是神限制人不可做这做那，而是一种保护，这种保护就告诉你，在这个界线之外的所有行为，对你都是有损害的。

## 奸淫的危害

因此，奸淫的行为，最直接的后果就是对家庭、婚姻、社会秩序的破坏，对自己和他人的伤害。其实今天我们已经看到这个世界上太多破裂家庭的悲剧，虽然神有足够的恩典，能够让很多人在这种伤痛当中慢慢恢复更新，但我们不能否认的是，在人与人破裂的关系当中，家庭其实是带给人最大伤害的地方。

### 1) 奸淫罪首先对家庭造成了极大破坏

任何对于家庭的破坏，在神眼中都是极其可憎的，尤其是以性关系的方式破坏别人的家庭。从某个意义上来说，婚前同居在教会纪律层面虽然也属犯了奸淫罪，但严重程度没有婚后出轨严重。作第三者，破坏别人的家庭，或者婚内其他的奸淫罪，比婚前同居的罪要严重得多，这在旧约圣经是有体现的。混乱的性关系，对

整个社会产生极大的破坏作用。这是一个时代堕落的标志，甚至是一个时代堕落深度的标志之一。比如到现在为止，艾滋病仍然没有有效医治的方法。从某个角度来讲，各类性病是神对这个世代性混乱的警告、惩戒。

### 2) 奸淫罪对人造成非常大的伤害

第二个很严重的后果，奸淫罪对他人造成非常大的伤害。在这里不论及强奸，因为强奸在本质上超越了奸淫罪，属于杀人罪，那是一种恶意的以性关系的方式对另外一个人身心的杀害。我们所说的奸淫主要集中在自愿层面，就是没有人强迫，可能会有引诱、胁迫的因素存在，但自主的选择是主要因素，这是我们今天讨论的基础。即使是这样，奸淫对于他人的伤害依然是巨大的，不管是婚前的同居，还是在婚姻内的第三者，或是嫖娼和各种性倒错。先不说因此带来的疾病，单说犯罪之后内心的惶恐、愧疚、躲避、掩饰、不安、厌恶等等情绪和感受就总够令人痛苦了，更不用说如果这个过程还伤害到了他人，更是需要为此悔改了。

### 3) 性犯罪对自己是一种玷污

第三，性犯罪本身对自己是一种



玷污。使徒保罗曾说，所有的罪都在身体之外，但有一种罪是得罪自己的身体，这种罪就是指奸淫罪（林前六 18）。保罗为什么这么讲呢？因为奸淫罪是一个双重的玷污。所有的罪都是对神所造的放在我们里面的神的形象的一种玷污，我们犯罪，不但伤害别人也伤害自己，在道德意义上，罪是一种玷污，或者说，罪是一种亏缺。在保罗的定义当中，罪是在完全的地方有了一片污迹。但奸淫罪跟其他罪的不同就在于，它是一个双重玷污，这是圣经当中提到其他罪时从来没有的特征。比如偷窃，你拿这只手去把东西偷过来，你从没觉得这只手是脏的，只是这个行为本身是犯罪。再比如，你胳膊被别人打断了，只觉得很疼，身体受到损伤了，但从来不会觉得你的胳膊是污秽的，那个罪的影响不会让可见层面产生污秽。无论是偷窃还是攻击、殴打、辱骂，就像主耶稣所说，心灵方面会污秽人，那都是在心灵层面的。但唯有奸淫罪，它有一个特殊的特点，就是你的身体同时被玷污了，这是非常特殊的。为什么会这么讲？保罗说“我们的身体乃是圣灵的殿”（林前六 19），是耶稣基督用重价所买赎回来的，因此，你的身体不可以和娼妓联合，你的身体也不可以和撒旦联合，这是圣经当中提

到身体时，需要我们非常注重的一个方面。或许我们从来没有想过奸淫罪在一个人身体和心灵层面所造成的影响，它不单单是让你在神面前有愧疚感，同时，它也让你感觉到你的身体被玷污。所以，如果有人去嫖娼，之后他可能不仅心灵有歉疚，同时会觉得自己的身体也被玷污。这个不是物质上的问题，不是洗一次澡就能解决的问题，这个是道德意义上的一种污秽。这是我在圣经当中发现的唯一一节经文，讲到道德意义上的污秽竟然会在一个人身上可见的物质层面上直接映射，但这却是千真万确的。很多事情是不可以尝试的，有些事情一旦发生过之后，很难再恢复到原本的状态。虽然神的恩典可以让我们能够从一切罪恶当中转回，这没有任何问题，所以每次读《希伯来书》，最感动我的经文就是，唯有耶稣的血可以洗净我们天良一切的亏欠，但我依然要说的是，那种痛苦，那种在罪当中被玷污的挣扎，惟愿我们每个人都不要去尝试、经历。

而且，在婚姻之外的性行为，它带给人的不是真实的满足，而是破坏的作用。就像饮鸩止渴一样，你非常想喝这一口，但喝完之后带给你的不是满足，带给你的其实是腐蚀。这个词很准确，就是一种腐蚀的作用，本

来破口很小,当你觉得满足了之后,破口变得更大了,你会发现,你的欲望不是被满足了,而是被放大了。所以,你内心当中产生的不是满足感,而是空虚感。《箴言》说,唯有耶和華所赐的福让人富足,同时还没有忧虑(箴122)。唯有在神所设定的范围内,照着神的心意所进行的行为才能获得真正的满足。而且,在婚姻中的性关系超越身体层面的联合,超越生理的满足,也超越心灵层面的满足,它有奥秘的成分。从某个角度上讲,在婚姻中合宜的性关系,带给夫妻二人对于自身、对方以及对婚姻的忠诚与合一,是一种提升。如果不是在这个保护的范畴之内所进行的所有性关系,都是一种损害。我们需要提到暗嫩对他玛的事件,暗嫩之前迷恋他玛,强奸了她之后,他心里非常恨她,可见,那个生理的满足过后,他内心当中不但产生空虚和悔恨,而且他内心当中还产生了仇恨。其实,大卫也是同样的。他跟拔示巴通奸之后(圣经没有那么明确说大卫强奸拔示巴),结果让人很难想象,一位神所膏立的君王,竟然对拔示巴的丈夫、一个为自己出生入死、忠心耿耿的将士起了杀心。可见,任何在婚姻之外的性关系,它带给人的从来不可能是心灵层面正向的满足,甚至连肉体的满足也很有

限。所以,婚前同居或者今天社会上所说的试婚,所有这方面的尝试,对婚姻都是损害。

## 奸淫的类型

下面来看奸淫罪的常见类型。旧约中和奸淫相关的经文主要在《利未记》第18和20章。第18章,主要是讲到了乱伦;第20章,讲到了各种倒错的性犯罪。圣经作为神的律法从来就没有过时,那个世代如此,今天这个世代同样如此。

### 1) 一夫多妻

首先,圣经反对一夫多妻,也就是说,一夫多妻是一种奸淫罪。中国历史上常有的纳妾,也属于奸淫罪。圣经在《创世记》当中所启示出来对婚姻关系的要求是一夫一妻、一男一女、一生一世,这三个词语所表达的就是婚姻基本的要求,必须是男女之间的关系,而非男男、女女;而且只能是二人成为一体,是盟约的关系,不是多人成为一体;是不可撤销的,只有死亡才可以解除。

### 2) 婚前同居

奸淫罪的第二种常见方式就是婚前同居。或许今天很多人对于婚前同居不觉得怎样,不把它当成多大的

问题,更不会觉得是严重的罪,但是在圣经的标准这是犯罪。有些人可能会说,这是我的私事。不,婚前同居不属于私事,不是自己向神认罪悔改就可以处理的事情。什么情况下只涉及你个人和神并单单向神认罪悔改就可以了呢?就是只关乎心思意念层面的罪、只关乎你自己与神之间的关系,可以单独向神认罪悔改就可以,但是一旦犯罪的行为和他人之间产生了关联,伤害了他人,就是某个意义上的公开性、社会性的。因此,不但同居,包括试婚,一夜情,包括所有在有意或未曾预料的冲动之下,不管是和恋人还是其他人发生性关系,都属于犯奸淫。

### 3) 婚外情

第三类就是婚外情。婚外情特指在自己的婚姻之外与他人有性关系,只要有一方在婚姻内,都称为婚外情。婚外情对于家庭的破坏和伤害,是当事人当时在踏错那一步的时候很难想象的。在婚姻中双方可以争执、吵架,但必须保守身体的忠诚,这是婚姻的底线。因为,身体的背叛,是对于婚约的玷污,它破坏了婚姻的盟约关系。

### 4) 离婚(非出于奸淫)

第四类就是非因对方身体背叛的离婚是奸淫罪。在新约,主耶稣回答

法利赛人的问题时说,如果一个人休妻不是因为妻子犯奸淫的缘故,那么,他就是让这个人做淫妇了。不单是别人会怀疑这个女人是犯奸淫了,而且是他陷他的妻子于不义,当她再嫁的时候,和别人就是一种奸淫的关系。这人再婚也是犯奸淫。

### 5) 同性恋

第五类就是同性恋。今天这个世界上有很多地方,比如美国的一些州可能已经将同性恋合法化了,中国也有人同性恋持同情和宽容的态度,但我们必须要说,对人我们要同情和忍耐他们到悔改,但同性性行为是神所憎恶的罪。“憎恶”这个词在圣经里面多次用于同性恋,这不是一种疾病。有些研究机构的研究结论认为同性恋是基因突变造成的,他们认为这是一种疾病,人不负有道德上任何的责任。今天的社会环境中,如果公开说同性恋是犯罪的话,不单会带来同性恋者对你的厌烦,可能还会受到那些在宽容和人权名义下对你的攻击,但这是上帝的判定,我们信仰的立场。

### 6) 乱伦

第六种就是乱伦。乱伦在旧约圣经有明确的条例,《利未记》十八章

记载“你们都不可露骨肉之亲的下体，亲近他们。我是耶和華。不可露你继母的下体，这本是你父亲的下体”（利十八6, 8）。《利未记》二十章记载：“人若娶他的姐妹，无论是异母同父的，是异父同母的，彼此见了下体，这是可耻的事，他们必在本民的眼前被剪除。他露了姐妹的下体，必担当自己的罪孽。不可露姨母或是姑母的下体，这是露了骨肉之亲的下体，二人必担当自己的罪孽。人若与伯叔之妻同房，就羞辱了他的伯叔，二人要担当自己的罪，必无子女而死。人若娶弟兄之妻，这本是污秽的事，羞辱了他的弟兄，二人必无子女”（利二十17, 18-21）。保罗在《哥林多前书》里面提到，有人收了她的继母，这在外邦人当中都是没有听闻过的。如果是乱伦的话，哪怕他们已经进入婚姻了，在圣经里面依然看为是奸淫的关系。

### 7) 色情产品和色情图片

第七种，色情产品和色情图片。今天这个时代，因为网络的发达，很多性犯罪极其隐秘。当说到色情产品和色情图片的时候，也包括某些色情活动场所。在网络上的观看和在色情场所的观看，都属于犯奸淫罪。

### 8) 卖淫嫖娼

第八类，卖淫嫖娼。虽然犯这样罪的人背后有各种各样的原因，但只要不是完全被迫的而是自己选择的，就属于犯罪。这不但是对于身体的出卖也是对尊严的出卖。在这个过程中，所有参与的人要负同样的罪责。

### 9) 手淫

第九种，就是自慰或者手淫。我们知道，婚姻中性关系的目标和意义是与配偶有更深层的联合，其次是生育之需，再者是为了对方的满足和愉悦并防止犯罪。手淫在任何一个层面上都不符合婚姻中性关系的意义。性不是单纯为自身的满足而设，是神赐给人用于满足配偶的，在此前提下神也赐给人满足和愉悦。所以，手淫本身是追求自我的满足，更何况它还有内在层面的犯罪。

### 10) 色情语言

最容易被忽略的是色情语言。有时候人们参加单位的聚餐或者同学聚会，或许会有人讲黄段子，甚至有人以此为时尚，这方面我想基督徒都有基本的辨别能力。但是有一类现象，是我们必须要提到的，今天的网络流行语有很多属于低俗的用语。需要警醒的是，一些带有色情意味的用语可能



被人当作一种新潮的语言来用，这已经是在不洁的思想和言语上犯罪了。对于基督徒更是不合圣徒的体统。或许有人习惯了，都没有意识到，也或许心里知道这是不恰当的话语只是不能自律，如果一个人在很多场合随伙经常说，那么当你在家庭，在教会的时候也会控制不了脱口而出。愿我们谨慎我们的口。

### 11) 心里动淫念

刚才所说的这些类型的奸淫罪，在旧约的经文中都提到了，还有其他方式的奸淫罪，这里我们没有提，比如与兽苟合的，是要拿石头打死的。

那么，在新约中，主耶稣是怎么来解读奸淫罪的呢？《马太福音》里面主耶稣的标准之高，我想，任何人听到主对不可奸淫这条律法的解读之后，但凡他是一个诚实人，哪怕不信耶稣，他也会说，我们都犯罪了。主耶稣说，凡看见一个人心里动了淫念的，就是犯奸淫了。也就是说，你没有做出任何行为，只是心思意念里面有一些淫欲的想法，也算奸淫罪。可见，奸淫罪所针对的不单单是一个外在行为上的罪，也包括内在的。这也是我们对于十诫多次的强调，律法是属乎灵的，是对内在心灵和外在行为的统一的要求。

### 如何抵御色情的试探呢？

可能有人会说，我们就处在一个充满了试探和诱惑的时代，我们是否要学先贤的圣徒那样，进城的时候低着头什么都不看？我们要说的是，律法的本质是属灵的，因此主要靠着灵里的力量而不是肉体的力量，才是抵御色情和试探的关键。

#### 1) 你的生活必须有目标

第一个原则，你的生活必须是有目标的。你有时候会发现，我们所谓的放松，是用一种世俗的方式来放松，我们所谓的心灵的安息，就是离神远一点的安息。听起来很荒谬，但这就是今天教会很多信徒的现状。旧约有一个典型的例子就是大卫。大卫跟拔示巴通奸这件事发生的时候，并不是国泰民安的时候，他们依然还处在战争中。只是，当战士们在前线浴血奋战的时候，大卫在家享安逸。天黄昏的时候，大卫的午觉睡醒了，在城墙上散漫溜达，眼目被美色掳掠。作为神的仆人、一国的君王和战士，在那个时刻，他把争战的宝剑放下了。所以，对基督徒而言，不一定时刻有一种紧张感，但时刻有危机感很必要。最危险的时刻，恰恰是在紧张的侍奉之后。真正的安息是在神面前的，所以要当心，既要有清晰的目标，还要

有合宜的休息，不可以属世的方式来代替属灵的安息。

## 2) 保守内心的清洁

第二个方面，我们要提一个正面的例子。约瑟在圣经中是一个很特别的人，圣经几乎没有记载他什么缺点。约瑟最为人称道的一点是，他在埃及做管家、当主母一再诱惑他的时候，他非常坚定地拒绝了。所以，约瑟面对色情试探所采取的做法，对于今天的我们依然有很多值得借鉴的地方。第一个值得我们借鉴的，就是保守自己内心的清洁。我们说律法的本质是属灵的，因此你得胜的关键也应该是属灵的，所以，圣经里面说，你要保守你心，胜过保守一切，因为一生的果效是由心发出的（箴四 23）。你可以勉强不去看色情图片或视频，但你不能挡住你的心里有这样的想望，真正能抵御色情侵蚀的，是你内心的清洁。而一个人内心的清洁如何才能达至呢？青年人用什么来洁净他的行为呢？用神的话。约瑟在面对种种诱惑的时候，他就说了一句话，他说，我怎能做这大恶得罪神呢（创三十九 9）？这就是他对心灵的持守。他认为，这是大恶，这是对神的得罪。那一刻，神在他的心里面。所以，在这里要提醒弟兄姊妹，如果面对试探和诱惑的

时候，千万不要试图动之以情晓之以理，不要试图去跟对方有一些拉扯。运用到网络的时候，你千万不要跟自己说，我就看一眼，你一眼都不要看，不要跟罪有任何讨价还价，否则一定越陷越深难以自拔。因此，约瑟所做的是一个斩钉截铁的二分法。我们阵线的失守，往往在于界线的模糊。罪对我们的胜过，往往不是那种突然间就把一个东西放在你跟前，它是逐步侵蚀，最后让你完全无法抵御。

约瑟第二个值得我们借鉴的，就是遇见试探马上逃离，他宁可让衣服被拉断留在那儿，他也要逃跑。所以，面对色情的试探，你马上要逃跑，你要避开。这个逃避，就是你要离得远远的，身体心灵你都要保持距离，千万不要对自己的灵性和抵抗能力那么有把握，而让自己进入试探中。在犯罪这件事上，千万不要自信。胜过罪的第一个要素就是，不要那么自信地说“我一定能胜过”；不那么自信的时候，你才可能胜过，一旦你自信了，罪就胜过你了。约瑟第三个需要我们借鉴的，就是为了抵御罪，宁愿付代价。约瑟因此反被主母污告而被下在监狱里。所以，主耶稣在新约里面一再强调内心的清洁，在论到心里面动了淫念就属于犯奸淫之后，说道：如果眼睛让你跌倒，就把眼睛挖出来，

如果手让你跌倒，就把手剁下来。但主耶稣的意思不是真的让你把眼睛给挖出来，他是告诉你，你要付代价对付罪。我们必须有所舍弃，有时候抵挡罪意味着你会有很多损失，纵使如此，比起犯罪的亏损，还是很值得的。

### 3) 保持有规律的生活习惯

具体到我们的生活当中，抵挡色情最好的辅助方式，就是有一个规律的生活习惯，尤其是对于单身的弟兄姊妹。结了婚的弟兄姊妹不得不有规律，如果没有规律的话，也依然处在这个试探当中。这个规律不单单是指生活层面的规律，也指你属灵层面的规律，你的祷告、读经、聚会都应该是规律的。如果一个弟兄姊妹非常稳定地参加小组，稳定地有团契关系，他即使有这个方面的问题，分享出来之后也能够胜过。每一次小组，可以说是你灵魂的一次检阅。你必须面对身边这些弟兄姊妹，在他们当中，和他们一同来面对神。所以，小组紧密的团契关系，能够很好地帮助我们抵御从这个世界而来的诱惑。据说在约翰卫斯理那个时代，参加小组被问的第一句话就是“上一周有没有犯罪？”。一个人到神面前，他必须要为自己的罪在神面前认罪悔改，否则他没有办法在神面前坦然而分享。

### 4) 婚前保持身体接触的界限

这条建议是给单身正在恋爱的弟兄姊妹的。每次婚前辅导都会提这一方面，我们都会把纯洁之约拿到辅导的最前面，告诉两人，你们身体的接触是有界限的。在你们举行婚礼之前，你们的身体接触有一个基本规范，比如不可以触碰对方衣服覆盖之下的身体部位，比如两人不要到封闭而安全的环境里约会。可以到麦当劳、咖啡馆，或者餐厅，公园这些公共的场所，不要把自己放在试探当中。

最后，我想用保罗在《罗马书》里的一节经文来总结我们今天的分享：

“爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法”（罗十三 10）。律法的本质是属灵的，所以律法的本质就是爱。就是说，你遵从律法的动力，只能来自于神对你的爱所引发的你对神的爱的回应；然后你对于他人的爱，就表现在你对律法的遵从上，这是核心。所有对于律法的违背，都是因为你对神对人的爱不够。其实，奸淫罪本身就是对对方爱得不够，你把对方贬低为满足你生理需要的工具。我们刚才分享到奸淫罪的定义，就是在婚约范围之外的所有的性行为，都是对婚姻的攻击和破坏，就是对配偶的背叛和伤害。所以，爱就完全了律法。

我们一起来祷告：

天父，我们一同来到你施恩宝座前，愿你的话语再次成为我们生命的粮食，使我们在这样一个弯曲悖谬的时代里面，能够靠着你的话语谨慎自守，也使我们保守身体、灵魂的圣洁，使我们见你的时候，可以坦然无惧。但是，主，我们知道，我们又是如此的软弱，我们面对的环境又有如此多的试探。所以，主啊，愿你吸引我们的心，让你的真道充满在我们里面，也

使我们乐意在你面前常常来思想你，因为你是我们的盾牌，是我们的护卫。也愿主你特别来保守所有过去曾在奸淫方面跌倒过的弟兄姊妹，主啊，愿你在十字架上的宝血再次洗净我们天良一切的亏欠，使我们知道我们在你里面，已经成为一个新人。主啊，也愿你保守我们所有在这个世代当中还活着、还行走的人，愿我们每一天都活在你的圣洁当中。祷告奉我主耶稣的名。阿们！ ☺





# 第八诫：“不可偷盗”

文 / 晓峰 牧师

我们一起来读旧约《出埃及记》  
第 20 章 15 节：**不可偷盗。**

我们一同来祷告：

天父，我们感谢你，因为每一次你都用你的权能、你的话语来召集我们，每当我们一同聚集来敬拜你的时候，就恳求你那启示真理的灵就在我们中间运行，开启我们的心，让我们看到你话语当中的奇妙、亮光，因此你的话语也成为我们生命的粮，成为我们路上的光，也愿我们能够活在你的真理当中，使你的名得着荣耀。下面的时间求你特别临在我们中间，听我们这样的祷告，奉我主耶稣基督的名。阿门！

今天我们读的是十诫的第八条诫命。十诫虽然可以看作是一套完整的道德体系，但事实上，十诫的重心不是普通意义上道德的教导，而是在论到我们和神之间应有一个怎样的关系，就是说，我们跟神之间应该是什么样

的才算是正常的。所以在新约的时候，主耶稣说，律法（十诫）是属灵的，而且律法的总纲就是爱。十诫分成两个大的部分，前四条诫命被称为“我们跟神之间的关系”，后六条诫命被称为“我们和人之间的关系”。而实际上，整个十条诫命都可以被称为“我们是如何来对待神的”。因此，在论到“孝敬父母”的时候，特别提到孝敬父母的核心在于我们要尊重神所设立的秩序和权柄，不单单是对父母，对于我们生命当中遇到的任何权柄，比如学校的老师、工作中的上司、政府的官员等等，我们都要本着对神的敬畏而尊重他们。论到“不可杀人”，其实讲的是我们对于生命的尊重，因为我们每个人里面都有神的形象。在论到“不可奸淫”的时候，则是论到我们对于神所设立的家庭和婚姻的尊重。今天我们分享“不可偷盗”，论到的是对于上帝恩典的尊重。

## 我们的信仰中“不可偷盗”所蕴含的深义

或许我们不常从这个角度来理解本条诫命。首先，圣经中有一个基本的观念，那就是万有都是属乎神的，这世界没有不是属于神的，因为这世界本就是神所造的。中国有句话，普天之下莫非王土，率土之滨莫非王臣。这句话其实用在上帝身上是合适的。普世任何一个地方、任何东西，都是属于神的，包括我们自己、我们的父母、配偶、子女，也都是属于神的。上帝会设定各样的秩序，会赐予人们各种权能。所以，上帝对一切有最终的所有权，因为万有都是他造的。不单单是因着上帝创造万有而拥有所有权，而且上帝对万有也拥有最终的处分权。虽然如此，神却愿意把一些权柄赐给人。在伊甸园里的时候，亚当被造之初，神就赐给他治理伊甸园的权柄，我们称之为“治理使命”或者“文化使命”。所以，亚当可以在伊甸园里面给动物起名字，他可以看守、打扫，可以做很多事情。直到今天，我们在地上所遇见的任何权柄，所拥有任何东西，将来都要在上帝面前为如何使用来交账。而且，我们处在一个并不平等的世界里，圣经里面从来没有说我们要处处寻求平等，圣经恰恰告诉我们说，神给不同的人有不同的恩赐，神并未赐给人有同样的东西，

有人拥有的多，有人拥有的少，有人高，有人矮，等等；神赐给我们每个人有不同的生活际遇，赐给我们不同的出生的环境。我们发现人跟人之间有很大的差别，所以，我们不用去追求外在的平等，上帝本来就没有让每人拥有同样的东西。上帝告诉我们，人要追求的是公平、公义，而不是平等。我们须意识到，上帝给每一个人有他自己特有的领域。其实，这个思想在旧约圣经还是比较熟悉的，以前在分享《约书亚记》的时候，我们曾经提到过，约书亚带领以色列人进入迦南之后，神就用拈阄的方式让十二个支派分地，而且地一旦分定了，那个地是不可以买卖的，就是永远属于他们的。神不让以色列人照着自己的喜好自己选，拈阄就是神的主权，虽然在人眼中有好有坏，但神给哪块地就是哪块地。所以，亚哈看中拿伯的葡萄园，无论他多么喜欢哪怕他是君王他也知道他是拿不到的，按照他们的律法，那是祖宗从上帝那里领受的永远的产业，是不可以买卖的。《诗篇》第16篇里面说，用绳量给我的地界，坐落在佳美之处，我的产业实在美好。如果大家知道这是一个不平等的世界的话，不知道你还能不能怀着非常喜乐的心情读诗篇的这一节经文，你会说我的产业实在美好吗？当我们租

住在一个狭小寒冷的房间里的时候，还会说我的产业实在美好，神用绳量给我的地界，坐落在佳美之处吗？我们可能会说这里的产业是指基督，当然。但你要知道，诗人恰恰就是从他所领受的这一切当中看到神的美善。如果我们不能从我们的身上看到神对我们的美善、给我们的恩典的话，你不会像诗人一样发出那样的赞叹。所以，有时候弟兄姐妹读诗篇会有一种陌生感和距离感，你觉得他怎么会这么说呢？因为他跟你的视角不一样。

在论到偷窃的时候，我们要提到一个很熟悉的说法，叫“私有财产神圣不可侵犯”，这句话不是圣经里的。从某个角度而言，这句话不是中国传统中有的。在我们的历史和文化中，很少会这样说，这好像是西方的传统。其实这句话本身有一些内在的张力，既然是你的私人财产，它为何是神圣的呢？如果是神圣的，那一定是属于神的，可它却是私人财产。所以，用“神圣”这个词来形容你所拥有的一切的时候，恰恰表明说，你所拥有的是从神来的，那是神给的，因此它是神圣的。既然是神给的，那么上帝就具有终极的所有权和处分权，给你的只是一个特殊的代理权柄，就是神藉着你来行使对这些物品、资源和你所拥有这一切的处分权和使用权，这是

唯独给你的，没有人可以僭越这一点。今天我们看到“不可偷盗”这条诫命的时候，正是基于这点而言的，一切都是属于神的。从神圣这个角度来说，是没有私有财产的，也就是你对任何东西都没有终极的所有权，所有权都属于神。神有权赐予，也有权收走。比如，有一天，你坐车的时候有500块钱被偷了，你格外的沮丧，因为这是你后面两周的生活费，你该怎么去面对这件事？我想，我们会有难过的心情。但是你要想到一切都是属于神的，神允许这样的事情发生，允许以这样的方式把原本赐给你的东西又挪去了，我们就当操练自己以管家而不是主人的心态看待丢失。只有当你把那个东西看成是你的专属时，你才会如此的痛苦。当然并不是说偷你东西的那个人就无罪了，他首先侵犯了神的权能。今天我们从“不可偷盗”这句经文去看神的所属权的时候，我们需要以一个更宽广的眼光来看我们在地上的得失，来看我们的拥有和失去。当论到“私有财产神圣不可侵犯”的时候，我们侧重论到的不是我拥有一个专属的处分权，而是首先告诉我们，你现在所拥有的一切都是属于神的，因此，放在你手中的时候，你要使用这一切，成为你的邻舍和他人的祝福，你身上肩负着责任。我们在这个前提下，再

看什么叫“偷盗”。

## 圣经中对偷盗的界定——非法拥有及非法使用

我们的传统文化在论到“不可偷盗”的时候，说的是“不告而取谓之窃”，你不告诉对方就把东西取走自己用了，这就称为偷。这个对于偷窃的定义，不是来自圣经，它缺少一个维度。圣经在界定偷盗的时候，就是我们刚才所说的，神拥有一切的所有权，乐意赐予我们每个人有不同的拥有，因此也赐给我们不同的使命和责任。所以，凡是试图获取不是神要赐给你的，都称为“偷盗”，这不是神给你的，你却据为己有，这就是偷盗，无论主动还是被动，无论物品还是权限。我们传统文化当中，“不告而取谓之窃”这个对于偷盗的定义，只是描述了偷盗的外在行为上的某个特征，没有涉及属灵的层面。律法是属灵的，不单单是行为，偷窃的本质在于将上帝未曾授予给你的拿来归于自己。这样，偷盗还有另外一个特征，不仅你非法获取一个东西是偷盗，你非法使用一个东西也被称为偷盗。这二者都称为偷盗，只要获取的手段或者使用的方式是非法的，都称之为偷盗。举一个常见的例子，我们国家有很多很多公务用车。所谓公务用车，是说这些

车是属于政府部门的，用于公务的。可是在我们身边，公车私用是很常见的，如将车牌贴上红纸开去做婚车。但公车是一个限定用途的物品，虽然归你使用，但你把它用在了不合适的场合，这就被称为非法使用，这也属于偷盗。除了公车，还有其它各种公有资源的使用亦如此。再比如，你对于钱的使用。有时候，有些钱是不必要花的，也就是这些钱放在你手中不是用来做这个事的，但你却做了这个事，这就属于偷盗。这不涉及非法所得，而是非法使用。有些东西，你只是想要的话，看看就可以了，如果真的需要就可以花钱买。神给你了那份收入，你又能负担得起，你就可以去买那个你需要的物品，不需要就不乱花钱。这是我们这个世代中，面对很多外在诱惑的时候，内心当有的界限。

就像伊甸园里面亚当面对那个分别善恶树的果子一样，看着很悦人眼目，甚至闻着也格外的香。神从来没有说，你不可以看，也没有说你不可以闻，只是说你不可以吃。所以，你可以欣赏，这个世上的很多美好你都可以欣赏。但你不要总盘算“我怎么能占有，我得用多少钱才能把它买下来”，这就是今天很多人的心态。当你一旦动念头去拥有你本不该拥有的，要动用钱去买你本不需要的东西、



想把它据为己有的时候，就称为偷盗了。

所以，圣经对于偷盗的界定，在于非法拥有和非法使用。

### 偷盗的本质

其实，偷盗的核心本质就在于对神所赐恩典的不满。我们刚才说，“不可偷盗”涉及对上帝恩典的尊重。当你想要那个东西，然后越过神所设定的律法的界限，你越过了神量给你的地界，这就是对于神恩典的不满。你不满足于神给你的这些，你觉得神对你不公平，你认为你配得拥有那些东西，你总觉得你比他人更配得，所以我们常常比较。如今天很多人不愿参加同学聚会，因为去了之后发现，那时候学习不如我的，现在都混得比我好。其实我是鼓励基督徒去的，不用害怕，哪怕别人都开着奔驰来，你坐公交车去的，你依然可以坦然坐在那里，因为你有一个属天的尊贵身份。不是你比别人好，甚至你在很多方面可能还不如他人，但你里面有神的灵，正如使徒保罗所说的夸口的当指着主夸口（林前一 31）。藉着这个关系，为什么不去亲近他们呢？如果你觉得见了同学会很难为情，那可能还有属世的东西在我们里面盘踞。你会发现，人内心当中有很多的贪欲和比较，我们失

去了起初神所赐的赤子之心。当然，这是亚当犯罪之后，人性里面的东西。事实上，你对属世的东西需要的不是那么多，你追求的不是多拥有属世的什么东西，你追求是照着神所已经给的竭力去追求神让你去得着的。在物质生活上，圣经讲到有衣有食就当知足，但世俗的价值观却从来是在这方面有更多更高的追求。单从所处的文化环境而言，中国人是善于去跟他人比较的群体，人生的价值和意义都在于和身边看到的人去比较。当你一比较的时候，发现神给了他很多，你内心就会有不平，同样都是基督徒，为什么别人就拥有的比我多呢？甚至连属灵恩赐我们都要比。这恰恰说明，你忽略了神在你身上量给你的地界。神给有的人多，有的人少，这不是神不公平，而是神照着自己的主权愿意赐给谁就赐给谁，何况给的多，要的也多；拥有的越多，责任就越大。所以，“偷盗”内在的本质就是你对于神所赐给你的恩典不满。

### 偷盗的各种表现

十诫所有诫命中，没有哪一条诫命像“不可偷盗”这条诫命，其所禁止的偷窃在我们生活中有如此多的方式。“偷盗”在我们生活当中花样繁多到一个程度，有时候我们都没有

注意到或不以为然就犯了偷盗的罪。但圣经里面对于“偷盗”严格界定到一个地步，即便在家里偷父母的钱也是偷盗。《箴言》里面有一节经文说道，偷窃父母的，说这不是罪，此人就是与强盗同类（箴二八 24）。

### 1) 最恶劣的偷盗

最恶劣的偷盗方式一是抢劫，即用暴力的方式非法剥夺别人所拥有的财物。二是拐卖人口。为什么提这一条呢？因为在旧约律法，从《出埃及记》到《利未记》、《申命记》，这三卷书里面都格外注重人口拐卖，拐卖人口在旧约里面属于死罪，如果有人拐卖了他的弟兄，把他卖为奴隶，那么要把他治死。在今天，不管是拐卖儿童、拐卖妇女还是其他什么人，如将人送到色情场所或者黑煤窑、黑作坊，都属于比普通偷窃物品严重的多的罪，这已经不能算为偷窃，而是算为杀人罪了。绑架也属于此列。三是诈骗，诈骗也属于偷盗。我们之前曾提到过一个山东女孩被骗学费之后心衰死亡，骗人钱财者不但犯了偷窃的罪，而且犯了杀人的罪。虽然骗人的人被绳之以法，但就这个事件而言，有很多帮凶，也在这罪上有份，比如她的个人信息是如何泄露出去的？等等。电话诈骗过程中，泄露别人各种信息也

属于偷窃罪。这三种方式不单单是非法取得财物的问题，还涉及到人直接的伤害。

### 2) 偷取钱财

第二类就是偷取钱财。第一种是占别人小便宜。比如去菜市场买菜，在跟摊主讨价还价的过程中，摊主被你糊涂了，然后他算错账多找给你钱了，你不要装作不知道，拿着菜扭头就走，因为这也属于偷窃。所以，你要注意，如果对方算错了，要主动和对方说，如果被对方指出来了，基督徒的见证在那一刻就没了。第二种是拖欠工资。从旧约到新约，这一点讲得很多。尤其新约《雅各书》里面说道，作为雇主，如果你拖欠员工的工资，他们的冤情是要上达到神那里去的（雅五 4）。可是今天这个世代，有很多故意拖欠工资的事情。跟这个类似的就是加班不给加班费，侵占员工的休息日，欠账不还，故意拖欠供货商、客户的应付款项，房东恶意扣留房租押金，都属此类。甚至有些人在借钱的那一刻就没准备还，这已经算是诈骗了。所以，如果你是借钱的一方，你一定要衡量自己的还款能力，你还不起还要借，就是赤裸裸的偷窃。第三种是偷税漏税。这个我们不多讲，我们讲另外一种情况，就是虚报账目，也就

是做假账。如果是会计做假账，那是说谎，是职务犯罪。利用单位的财物报销制度，获取不当得利，或者用亲友的票据来冒充自己的消费报销，等等，这也属于偷窃。第四种是贪污挪用。贪污是当然的偷盗，挪用也属于偷窃，虽然你不一定是把钱据为己有，你只是把钱用一用再还回来，也属于偷窃。第五种是敲诈勒索。利用别人的把柄和他内心的惧怕，以恐吓等方式来取得自己所希望得到的利益，不一定是钱，这也是偷窃。你以强力的方式，把一个本不属于你的东西拿到自己手中。比如你用威胁的方式获得某个机会等等，这都属于偷窃。第六种方式是仗权谋私。利用职务之便，利用你手中神所赋予的权柄去谋取私利，包括各种金钱及非金钱的行贿受贿，就属于偷窃。第七种是高利贷。在旧约圣经里面非常清楚地说道，如果你的弟兄生活上有困难，你手中有钱，他向你借贷，你不可以取利，你不可以收取他的利息。但今天如果有弟兄说，我现在做生意资金周转不开，他向你借钱，可以按照正常的贷款利息取利，而你不可以利滚利的高利贷方式去获取额外的利益。第八种是偷工减料。这也属于偷窃。今天有很多工程是豆腐渣工程，很多活是粗制滥造，这都是犯了偷窃的罪。从某个角

度而言，消极怠工也是偷窃。在清教徒的精神里面，他们有敬业的观念，也有“把你的才智在神交你手所办的事情上用到极致”的思想，要尽心尽力。第九种情况是商业欺诈，比如缺斤少两，以次充好，以不正当的方式取得订单、合同都属于偷窃。第十种情况是浪费。浪费、暴饮暴食也属于偷窃。不该你吃的被你吃掉了，那叫非法使用。

### 3) 最广泛的偷盗—买卖假货、盗版

第三类跟买卖东西有关。今天是一个网络时代，网络经济最严重的是制假卖假，买卖假货。在法律上，买卖赃物跟偷窃是一样要入刑的，要承担法律责任。比如，过去在校学生买的二手自行车有的就是偷来的，车况很好，又很便宜，其实多想一下就知道可能有问题，可是为了贪便宜装作不知道买下，这也属于偷窃。如果一个淘宝店主，一个经营者，明明知道这是假货，还进了一大批，然后放在店里当正品卖，这就属于偷窃。同时，如果你图省钱明知是假货还买，也属于偷窃。另外一个最常见的偷窃就是买卖盗版、使用盗版，我们习以为常的用盗版软件也是偷窃。有兄弟姐妹说，正版软件太贵了。通常软件，比买的笔记本电脑便宜多了，很多时候不是你

负担不起，而是你获得盗版的成本小到让你觉得花钱买正版不值得（其实犯偷盗罪更不值得）。不用付出代价，或者金钱或者道德的谴责，就可以取得一个东西的使用权，何乐而不为呢？这可能是使用盗版的内在心态。所以，不管是盗版软件还是盗版书籍，包括属灵书籍的盗版，这都是偷窃。

#### 4) 名誉的偷盗

还有另一种偷盗，是对于名誉的偷盗，圣经当中就称为夺取神的荣耀。有一个人夺取神的荣耀，他马上就被惩治了，就是希律王。对于荣耀的偷窃，有时候是主动的，比如沽名钓誉、夸大其词，表现得自己好像配得称赞，但很多时候是被动的，就是你只做了那一件事，看到的人就马上对你大加赞扬，其实你不配得那样的赞扬，而你觉得听着挺舒服，就坦然地接受了。很多时候这成为我们的试探，那一刻你把原本属于神的荣耀据为己有了。我曾经听过一场某个圣诗机构诗班现场的演唱会，最后一首诗歌，唱完之后全场都站起来给他们鼓掌，然后整个诗班包括后面的制作人员，都一同站起来，他们双手向上高举。那个动作给我的印象很深，那一刻他们把这荣耀归于神。是的，一切荣耀都当归于神。// 所以，有时候偷窃是内在

的、不可见的、非常隐蔽的。

#### 5) 知识性的偷盗（剽窃、抄袭、作弊）

这一类偷盗关乎知识，比如说学术上的剽窃、论文的抄袭、考试作弊等等。这个时代，论文抄袭严重到一个程度，令人匪夷所思，我曾听说过连抄都不费一点心思的，很容易就被人看出来那是抄袭的，因为他把原作者名字也给抄上了。

#### 6) 捡到东西不归还

还有一种很常见的情况，就是你捡到东西不还给别人。圣经里面清楚说道，哪怕是你的对头，就是你和你的邻居不怎么和睦，如果在路上你看见他的牛或者衣服丢了，你不可以当作看不见，也要捡起来归还给他（申二十二1-4）。所以，捡到别人遗落的东西，必须要归还给人家。

#### 7) 团体的偷盗

最后，我们要说一下关于团体的偷盗。刚才我们讲的更多是个人层面的，其实公司、单位、国家都可能成为偷盗者。比如一个国家收取不合理的高税收，涉及各种名目的乱收费，行政过程中各种繁复的收费等等，都可以视同为对老百姓的偷盗。对于一个企业来说，它用非法的手段获取高额的



利润，这就属于对消费者的偷盗。其次是扣押别人的物品，延期归还。还有一种最常见的，就是哄抢别人的东西。新闻里面有时候会报道，高速路上有货车翻车，货物洒落一地，周围的村民就纷纷过来哄抢，那不是他们的东西，却趁火打劫用强力的方式据为己有。

还有许许多多种偷窃的类型，偷盗还可能是不可见的东西，比如时间。有人有意的迟到早退，这就是偷窃属于公司的时间。就像我们前面说到的，没有哪一种罪像偷窃这样有这么多的变种，这么多隐蔽的形式。唯愿主亲自帮助我们属灵的敏锐、并胜过罪。

### 圣经当中如何处理偷盗的罪

我们来看圣经中如何来处理偷盗的罪。《出埃及记》里面提到偷窃罪的处理方式，有两个大的原则，第一原则是偷东西必须赔偿。如果你偷了别人一头牛，你要赔五头，你偷了别人一只羊，你要赔四只（出二十二1-4）。《箴言》里面只认为一种偷盗是情有可原的，就是当一个人因为特别饿，去偷了一块面包吃，这当然属于偷窃，但不可严责于他。刚才我们说到必须赔偿的，都是指恶意侵占。如果他侵占完了，他挥霍了赔偿不了，就

需要作工，就是把他卖了，强制他去作工。所以，旧约里面对于偷窃的处理非常严格。第二个原则是不按原价赔，必须翻几倍。新约里面，税吏撒该见了主耶稣之后说道，主啊，如果我讹诈了谁，我就归还他四倍（路十九8），他用的就是旧约里面这个原则。为什么偷一头牛要赔五头，偷一只羊要赔四只呢？因为牛比羊要贵，你偷的越多，赔的越多，你偷窃的数额越大，给对方造成的影响越大，赔偿的责任也越大。

我们再简单提几个旧约当中比较典型的跟偷窃相关的案例。第一个例子就是大家最熟悉的人类历史上的第一次犯罪，亚当和夏娃在伊甸园里面偷吃分别善恶树上的果子，这就属于偷窃罪。只是，这个事件太过重大了，重大到我们往往把偷窃的成分给忽略了，一般都关注在他的骄傲、贪心和悖逆等等，但其实这是一个偷窃罪，他把神严令不准吃的给吃了。所以，从某个角度而言，今天每个人都跟亚当一样，我们里面都有偷窃的本性，我们都是潜在的小偷。这个评语可能我们听了会不舒服，但是你要知道，亚当在伊甸园所犯的罪是综合性的，可以说，那一刻他把人类所有的罪给埋下了。

第二个典型的偷窃案例就是亚干

犯罪，发生在以色列人旷野四十年漂流之后，神的日期终于满了，摩西、亚伦他们也都去世了，所以约书亚带领以色列人过约旦河，要进迦南。以色列人进迦南要打的第一仗，是攻打耶利哥城。从某个意义而言，耶利哥城是迦南地上最难攻打的城市，因为它的城墙很高，敌人兵强马壮。如果这一仗打赢了，迦南地就算打下来了。攻打耶利哥城这一仗是打赢了，但这一仗是神的得胜，这一仗在打赢的同时也失败了，这一仗是以色列人的失败。在攻打耶利哥城的过程中，就在神得胜的过程中，以色列人就犯罪了，他们犯的就是偷窃的罪。一个叫亚干的人，在攻进耶利哥城之后，他看见有一件美好的示拿衣服、两百舍客勒的银子还有一根金条，他揣兜里了。我们仔细去读《约书亚记》七章中耶利哥城被攻取的这个事件里面，在得胜的同时已经让我们看到了失败。所以，亚干一个人的罪行，相当于把整个以色列人给拉到失败的境地中去了。可能我们会觉得不公平，这不是亚干一个人犯罪么？为何把整个以色列人牵连进去？不然，在神看来，就是整个以色列人都犯罪了，只不过因着神保守的恩典使得罪只在亚干一个人身上体现了出来。也就是说，当以色列人攻入耶利哥城、看见这么多美好的东西

的时候，他们是起了贪心的，但神有命令，这些都属于当灭的物，不能保留。动心的不单单是亚干一个人，动手的只有他一个。所以，毫无疑问，失败是整体的。当亚干被石头打死，在这做了记号之后，从耶利哥城开始，后续就没有这个禁令了，财物可以留下来。你会发现，偷窃的罪根植在人性的深处。所以，新约的时候，保罗说贪财是万恶之根（提前六 10）。

第三个典型的案例就是偷窃属神的東西，在《玛拉基书》里面，神藉着先知玛拉基对以色列人说，他们偷窃属神的東西。以色列人就反问说，我们什么也没偷过。然后神说，你们不交十一奉献。因为在神眼中，十一奉献是属于神的。在旧约的时候，利未人就是靠十一奉献活着的。我们常说，以色列人的灵性一好，利未人的生活就改善了，以色列人的灵性一差，利未人就挨饿了，利未人的生活水平是以色列人灵性的表现。所以，他们不交十一奉献，不单是他们偷窃了属神的東西，他们也偷窃了利未人的東西。因此，这在旧约《玛拉基书》当中是非常严重的罪。

新约中也有一个非常典型的案例，就是教会历史中第一例教会纪律的执行。在五旬节教会刚刚建立的时候，亚拿尼亚和撒非喇夫妻二人看

见别人把房子卖了，把钱拿到教会里来获得了很多赞誉，然后他们也把房子卖了，也把钱拿到教会，但他们起贪心私自留下了一部分，彼得问亚拿尼亚，这是所有的钱吗？他回答说是。这是他撒谎，其实这也是偷窃。他偷窃的是荣耀、名声，他也希望他能得到那个全然奉献的敬虔的名声。你会发现，谎言和偷盗是连在一起的。然而，这一次的窃名之举使他们双双送了命，成为教会开创之初不圣洁的警戒。

### 不可偷盗的积极意义

虽然十诫的律例都是禁止式的，但这并不意味着十诫都是消极的，恰恰相反，诫命本身有积极的一面。所谓积极的一面，就是告诉你不可的同时也告诉你须如何。比如，不可杀人，同时也意味着，你要尊重关心另一个人，当他有需要的时候，你要帮助他。你要乐于去饶恕一个人，当他得罪你的时候，你要以宽容待他，你要主动地去寻求和睦，以温和善意去对待你周围的人。这就是积极的层面。同样，对于“不可偷盗”这条诫命，它依然有积极的层面。

第一个积极的层面，它告诉我们，对神要有信心，你当依靠耶和華，放下一切的忧虑。所以，新约里说，天上

的飞鸟不种也不收，也不积蓄在仓里，天父尚且养活它，何况你们呢，你们比飞鸟贵重得多（太六 25-26）。很多时候我们之所以会犯偷窃的罪，比如说为了拿一个盈利的商业项目去行贿，为了把东西卖出去就夸大其词，是因为我们内心当中有恐惧，我们恐惧这事若是做不成，没有收入，我就没有依靠，恐惧将来万一生病或是出事，我的依靠在哪呢？当你心里有惧怕的时候，你就开始想方设法抓取更多属世的东西作为你的依靠。所以，要对神有信靠。

第二个积极的层面，是操练我们在神面前有感恩的心。神所量给我们的地界是如此的美好，就单单神给我们每个人的恩赐和我们可以自由活动的环境，如果你运用好的话，所带给你生命的满足不但是够你用的，而且远超出你所思所想。但我们往往不是看神给我们的，我们是看神给别人的。要以有的为知足，知足，才能感恩。

第三个积极的层面，是告诉我们要努力地工作。工作不单单是一个养家糊口的方式，也是在神面前侍奉神的方式。可以这么说，透过工作，你可以去体会神赋予给你生命当中的价值和尊贵，也只有努力工作的时候你才能体会到这一点。而且，你的努力工作，不单单可以供应你自己所需的，

还可以供应别人所需的，这个世界总会有穷人，有陷入困境的人需要帮助。所以，努力工作本身就是不可偷窃的积极层面。

第四个积极的层面，是我们要慷慨，要乐意帮助别人。这一点，不单单是对富人讲的，也是对我们所有人讲的。在我们的收入中，神给的收入一般会超过我们生活的所需，多出的那部分就是用来帮助有需要的人。

总的来说，面对世界的诱惑，我们要谨慎我们的心，除去里面的贪心和情欲，既不因富足而骄奢，也不因贫穷而不满，像在旧约里的一个祷告：

“耶和華啊，不要让我太过于富有，免得我说，耶和華是谁呢？也不要让我太过于贫穷，免得我去偷盜”（箴三十 8-9）。但认识主的基督徒应当更加积极，像新约中使徒保罗所说的那样“我无论在什么景况，都可以知足，这是我已经学会了。我知道怎样处卑贱，也知道怎样处丰富，或饱足，或饥饿，或有余，或缺乏，随事随在，我都得了秘诀。我靠着那加给我力量的，凡事都能做”（腓四 11-13）。

我们一同来祷告：

天父，我们再次到你面前来感谢你，因为你顾念我们，不单赐给我们在世的年日，也供应我们一切的所需。主，我们更要感谢你的，乃是你将你的真理放在我们的心里面，让我们认识你，让我们也认识我们自己。面对你的律法，主，我们只能说，求你怜悯我们，我们真的是个罪人。求你怜悯这个世代，因为这个世代充满了强暴，但是主啊，我们的盼望却在你那里。愿你赐给我们在你里面有对你的信靠和感恩的心，以你所赐给我们的地界和给我们一切的拥有，为我们的喜乐和满足。也恳求主你赐给我们在工作当中的喜乐和动力，使我们知道，藉着我们的工作，你让我们来侍奉你，也成为这个世代的祝福。不单可以供应我们自己，供应我们的家人，也可以成为身边那些有需要之人的帮助。因此，主，我们也恳求你，给我们在你里面有慷慨乐施的心。主啊，惟愿你在我们这群卑微不配的人当中，使我们越发像你，你的名就被众人所认识，你也得着你当得的荣耀。听我们这样的祷告，奉我主耶稣基督的名。阿们！🙏



# 第九诫：“不可作假见证陷害人”

文 / 晓峰 牧师

我们一起来读《出埃及记》第20章第16节：**不可作假见证陷害人。**

我们一同来祷告：

天父，我们感谢你，每一次你都用你的权能和话语来召集我们。我们也再次恳求你，将你话语当中的奇妙、亮光都赐给我们，让我们在你的光中得见光。我们也恳求你，使你的话语在我们的生命里面，成为我们生命的供养，也成为我们生命的保守。因此，我们在这里恳求你那启示真理的灵特别恩待今天我们一同聚集在这里的每一位弟兄姊妹。主，我们也再一次把这个世代、把你的教会、把你的众儿女都交在你的恩手中，愿我们在你的手中，能够被你炼净、被你使用，你也在这里得着你当得的荣耀。听我们这样的祷告，奉我主耶稣基督的名。阿门！

十诫本质上是属灵的，它所要求的是我们内心在神面前的诚实。十诫

不单是属灵的，它的核心乃是爱，因为律法的总纲就是爱。我们不知道什么叫爱，但我们看到十诫的经文的时候就知道该如何去爱神爱人；十诫告诉我们不拜偶像、不妄称神的名就是爱神，孝敬父母就是爱神，等等。但没有人能够真的做到从内心里遵守十诫，所以说到“律法的总纲乃是爱”的时候，不单单是指律法告诉我们如何去爱，同时也告诉我们怎样才能成全律法。唯有出于对神的爱，才能够成全律法。所以，《申命记》中摩西对以色列人说道，今日我将这些律法都呈明在你们面前的时候，耶和华向你们所要的就是“尽心尽性尽力爱耶和华你的神”（申六5）。问题是，我们里面怎么才能够产生对神的爱呢？其实，律法成就在了耶稣基督的身上，惟有主耶稣将十诫都遵行全了，所以，也惟有当他在十字架上完全遵行了神的旨意，成就了救赎，同时把这爱和永生的生命藉着圣灵倾注在我们里面的时

候，我们才有可能去爱别人，律法在我们生命当中才有可能成为真实。这就是我们平时所说的，你靠着自己是无法遵行律法的，唯有靠着主耶稣。

### “不可作假见证陷害人”论到的是什么？

今天我们所分享的“不可作假见证陷害人”主要论到的是什么呢？在教会传统，讲这节经文的时候都是对人名誉的尊重来入手，也就是这条诫命的核心在于我们要尊重一个人的名誉。但我们在提到“名誉”这个词的时候，可能往往是论到一个人在众人中的好名声，这个层面还不够。圣经的经文一旦提到我们熟悉的词语的时候，它的涵义一定超越今天的文化。所以，这节经文论到的是神所赐给我们每个人独有的荣光。我们的神是诚实的神，对于上帝而言，他所说的就是他所想的，他所做的就是他所说的。从神的意、言、行这三个层面，没有任何的不义和弯曲。唯有神可以做到这一点，他说有就有、命立就立。神的信实也表明，他应许的实现都基于神的慈爱和诚实。所以在旧约，尤其在《诗篇》中，神的慈爱和诚实这两个词总是一起出现。当我们讲到神的爱的时候，你不可能分开说我不那么确定神说的话是否可信，但我就是信神还爱我，那是矛盾的，不可能的，神

是本着他的诚实来爱我们的。“在爱心中说诚实话”、“我们当用心灵和诚实敬拜神”，从旧约到新约，我们看到这就是神的本性。照着神本性所创造的人类里面有神的形象，这就是人的尊贵所在。照着神形象所造的每一个人，身上天然就具有神所赐的荣光。基督徒是以信心行事的人，当我们看一个人，当你没有任何证据的时候，我们不会把他当成坏人。同时，我们也不会对任何人有绝对的信任，因为你知道人性是有罪的。所以你也绝不会把一切权柄都放在一个人身上，今天的民主制度中的分权制衡，其实就是基于对人罪性的透彻了解。但是，也没有任何一个信仰像基督徒一样可以最大限度地去信任一个人，因为你在信任他的时候已经做好了受伤害的准备。如果没有这个准备的话，你很难信任他。这就是神所赐的荣光，你天然认为他身上有神的形象，因此你选择尊重他。所以，这条诫命其实论到的是对神所赐给每个人天然生命荣光的维护。

那么，神所赐给我们的荣光体现在哪呢？保罗在《以弗所书》里面说道，我们在基督耶稣里都已经成为了新人，这新人是照着神的形像造的，有真理的仁义和圣洁。因此，守约信实、诚实正直就是神形象里面最基

本的特征。我们在现实生活当中，最被信任的人是诚实的人。你可以不喜欢他，但你跟诚实的人在一起会有安全感。即使是一个还没有认识基督的人，他里面依然有这神的形象的良知。而当一个人撒谎的时候为什么会心虚呢？因为他把这份荣光给玷污了，所以他在面对另外一个有神荣光的生命时自惭形秽。

## 人为什么会撒谎呢？

我们可能会有疑问，既然神造人里面有诚实正直，人为什么要撒谎呢？新约里面，主耶稣论到以色列人起誓的时候，他说你们什么誓都不可起，是就说是，不是就说不是，如果再多说，就是出于那恶者（太五 37）。

《约翰福音》里面也提到，说谎的人，是源于他们的父魔鬼，因为撒旦从起头就是杀人的，它起头就是撒谎的（约八 44）。这两节经文告诉我们一点，谎言都是跟撒旦连在一起的。就如同当年伊甸园的时候，撒旦用谎言诱惑了亚当夏娃。就是说，谎言是从撒旦而来的。撒旦的堕落是源于它的骄傲，骄傲的本质就是要与至高者同等，它不满足于神所赐给它的地位。因此，它在伊甸园里诱惑亚当之后，亚当的堕落也是如此，亚当要自己来判断何为善恶，他要按照自己的喜好

来做抉择，他要做王。这个罪在以色列的历史中一直都存在。《士师记》里有一节经文说道，那个时候“以色列中没有王，各人任意而行”（士十七 6，二十一 25）。到了最后一个士师撒母耳的时候，以色列人终于开始要求立一个王。可是撒母耳不高兴，神也不高兴。他们立王的理由是撒母耳不能接受的，他们说，我们要像外邦人那样立一个王。今天我们很多人以为，我们中国的问题是需要像世上那些强国一样，我们若要有那样的制度，那样的领袖，只有那样，我们才能够民主自由富强。我们以为人类的问题人类可以自己解决，学习他人或者自我开创就行了。以色列人就是这么想的。所以，神跟撒母耳说，他们其实不是厌弃你，而是厌弃我，他们不愿意让我作他们的王。这就是所有人内在里面罪性的最根本的表现。当一个人自我为王的时候，他要试图以自身来影响周围的世界。当一个人自我中心的时候，他跟其他人的关系就不是正常的，他跟神的关系更不正常，唯有他跟撒旦的关系是正常的。当你认为你是这个世界的中心，当你认为你所说的就是真理的时候，你跟他人之间就不会是沟通和交流了，而是你要试图透过你的言行去辖制、控制和奴役他人，骄傲一定会带来这个。很多人

为什么喜欢在众人面前说夸大的话呢？或许他是出于虚荣，他想要哗众取宠，或者是出于某种利益。也就是说，当骄傲在一个人内心发动的时候，谎言就不可避免的表现出来，因为他用谎言来作为愚弄、左右、蒙蔽别人的手段和方法。自卑同样，这是骄傲的另一面，都是自我中心的表达，讨好和在惧怕中的违心同样是对他人的蒙蔽和利用。而且，当一个人以说谎来对待别人的时候，是对另一个人的一种贬低。因为，在一个人说谎的时候，周围所有听到他的谎言的人，就成为他满足自我私欲的工具了。这就是今天这个时代当中谎言如此流行的原因，每个人都是“我”潜在可以利用的、满足“我”需要的对象。

### 撒谎的负面影响

在撒谎过程当中，会造成三重的负面影响。首先是轻视了神，然后是羞辱了别人，第三玷污了自己。在新约时代，教会开创之初，教会执行的第一例纪律就是处理撒谎。当五旬节的时候，有三千人信主，圣灵充满在当时的教会里面，很多在耶路撒冷附近居住的弟兄姊妹们归正之后，他们就把自己的房屋田产给卖了。这三千信主的人当中有很多不是耶路撒冷本地的人，他们来到这里需要吃住。所

以，那些耶路撒冷本地的弟兄姊妹们就卖了房屋田产，然后把钱拿到教会交给使徒们，这些钱可以用来供应弟兄姊妹们的吃穿。我们可以想象，在当时的那种情况之下，如果真的有人把自己的房屋卖了，把钱拿到教会里来，这件事一旦被其他人知道之后，大家肯定是一片夸赞之声。此刻，有人内心当中的某些东西就会被挑动起来，羡慕这样的属灵声誉，也巴不得成为属灵的中心。有一个人叫亚拿尼亚，他也把房子卖了，只不过他把一部分钱拿到教会里来。这个本来也没什么问题，奉献多少是自己可以决定的，可是他却说这是他卖房子所有的钱。所以，彼得当时就跟他说，亚拿尼亚，为何撒旦充满了你的心？大家注意，新约论到谎言的时候，很多经文都是跟那恶者连在一起的。后面那句话更加可怕，你为什么欺哄圣灵呢？然后，亚拿尼亚就倒地气绝身亡。我们刚才所说的三重可怕影响就在这里出现。

今天，在我们教会也有很多次执行教会纪律，但在执行所有的教会纪律过程当中，还未曾出现或者我还没有见过有像亚拿尼亚一样当面撒谎欺哄圣灵的。从某个角度来讲，因为一时软弱可以犯偷盗的罪，或者其他的罪，但是不可以撒谎，这在教会中是非常严重的事情。耶和華憎惡謊言，



旧约里面这样的经文非常多。在教会里执行纪律的时候，大家以诚实作为沟通的基本底线，这可能是世人无法理解的，但从牧者的角度而言，诚实可信（不会撒谎）是圣徒相通最为基本的特征之一。所以，在初代教会执行第一例教会纪律的时候是如此的严厉。

“不可作假见证陷害人”这条诫命所表达的内在要求是禁戒一切的不真。我们有时候会把关注点放在

“陷害人”上，言外之意是觉得可以作假见证“帮助人”。我们以为只要不是出于恶意，就可以作假见证。甚至觉得，只要效果上我觉得对一个人是好的，我内在动机是善的，就可以有意作假见证来“帮助人”。假见证百分百都对人无益，跟一个人主观上想不想陷害人没有关系。就是说，假见证本身一定会带来负面的影响。你如果想造就一个人，不可能用虚假的东西去造就他。这节经文告诉我们要禁止一切的不真。不单是内在的动机，也包括外在所说的内容，内外必须是一致的。而且，你所行的和你的所说的也必须一致。这是三重的一致，你的内心、言语和行动。基督信仰有一个特点，你的目的和手段必须是一致的。我们的信仰不可以为达到目的不择手段，甚至可以说，你的目的会受到你

所使用的手段的影响。神不单看你的动机是什么，也同样看你怎么来完成你心里所想的这件事。我们的神注重整个过程，大家千万不要以为总体差不多就行了。当你做一件事，你心里有隐约的不安的时候，你觉得做的有一些小问题的时候，你不可以把这个小问题放过，因为小问题的背后，可能隐藏的是我们内在生命当中的盲区，而且，小问题可能会导致后续的大问题。

撒谎的罪不仅损害他人也损害自己，它是对我们里面神的形象的玷污，是对神荣光的遮蔽，是对心灵的蒙蔽和对良心的麻痹。神对人正直诚实的要求是什么呢？第一个层面是心口合一，你心里怎么想的，你就怎么说，你说的必须和你心里所想的是一致的，当然可以选择不说，如果要说的话须在爱心中说诚实话。第二个层面言行一致，你所说的必须和你所行的是一致的。很多时候我们都是关注了第一个层面（尽管很多时候并不是都能做到），但我们也须关注第二个层面，言行一致。要知道，语言是有属灵的力量，你所说的话语是能产生很大的影响力的。主耶稣在论到这一点的时候，曾经用了一个比喻说：“入口的不能污秽人，出口的才能污秽人”。如果从你口里面说出谎言咒诅、虚假和仇

恨，这些是会损害一个人的。同理，当你被人背叛、对方言行不一致的时候，你也会受到很大的伤害。

## 为何“不可作假见证陷害人”？

圣经之所以特别论到不可作假见证陷害人，是从四个方面来谈这条诫命的重要。首先，神喜悦正直诚实的人。谁能登耶和華的山呢？谁能站在他的圣所呢，就是手洁心清、内心不向虚妄、起誓不怀诡诈的人。所以，先知以赛亚在面见神的时候，马上想到的就是他住在嘴唇不洁的民中。可想而知，谎言的罪是如何的普遍。第二个层面，神格外恨恶说谎。耶和華所恨恶的有六样，连他心所憎恶的共有七样，就是高傲的眼，撒谎的舌，流无辜人血的手，图谋恶计的心，飞跑行恶的脚，吐谎言的假见证，并弟兄中布散纷争的人（箴六 17-19），就是在骄傲和谎言的推动下所做的各种杀害和奔跑。第三个层面就是，谎言会产生更多的罪并造成严重的后果。《雅各书》里面有很多的论述，如舌头在百体中是最小的，却能说大话，能点着最大的树林，能污秽全身，能从地狱里把生命的轮子给点起来（雅三 2-8）。第四个层面，谎言没有任何造就的作用。如果要造就一个人，建立一个人的品格，必须是在真理当中，

谎言永远没有造就的作用，反而一定有拆毁的作用。

## 撒谎的罪这个世代的各种表现

我们来分享一下撒谎的罪在今天这个世代的各种表现。就像偷窃的罪有各种各样的方式，说谎的罪也覆盖面非常广泛，几乎出现在我们生活的每一个层面。

### 1) 信仰层面

第一个方面是信仰层面。为什么会把信仰层面说谎的罪放在最前面呢？因为这产生的后果最严重。旧约里面对于假先知的刑罚都是拿石头打死，因为他妄称神的名，他所说的话没有成就，如果这话是真的从神来的岂不表明神就是说谎的了？当然他可以认罪悔改，但是旧约论到假先知的时候，更多不是简单的因为他说的话没有成就，而是指他以诱惑性的言语来引诱一个人远离上帝，去拜偶像。如果有一个人故意传播虚假的信息，不是从圣经领受的，他却说这是从圣经来的，他首先犯了第三条诫命，妄称神的名。同时，他也作了假见证陷害别人。这种陷害严重到一个程度，让一个灵魂灭亡。主耶稣曾说，他们走遍海洋陆地，勾引一个人入教，他们自己不得救，却将得救的门给堵上，让

那人做了地狱之子(太二十三 15)。所以,没有一个谎言的罪如同在信仰层面传播假教导、假真理更加可怕的,也更加可憎的。

## 2) 法庭的层面

第二个方面是法庭的层面。“不可作假见证陷害人”这条诫命就是一个法律用语,今天这个时代,在法庭上,作假见证陷害人似乎太常见了。大家在微信上关注的很多冤都是如此。在旧约中,以色列也曾经发生过一件类似的案子,就是拿伯被诬陷的案子。以色列的律法有要求,当年约书亚带领他们拈阄所得的地是不可以买卖的,因为那是神赐给他们的,不管过多少代,从祖宗传下来的这块地是不可以买卖的。即使这块地拿出去抵押了、卖了,买主到了禧年的时候也必须把这块地给还回去,因为那是神给的。有一天,北国以色列王亚哈,这位被称为以色列诸王当中最差之王,他看见了皇宫旁边有一个葡萄园非常漂亮,所以他就动了心想要得到。但是,他知道这是不可能的。于是,他的皇后耶洗别就找了两个匪徒去诬陷拿伯,说拿伯犯了亵渎神的罪。按照律法,亵渎神的罪,有两三个见证人作证,就要拿石头打死。拿伯就被打死了,他的地就被充公归于亚哈了。所以,圣经对他的评价

是,他为了一块地把自己给卖了。亚哈在这件事上比耶洗别更坏,他很清楚知道这是怎么回事,他却并不拦阻,他以为神将来追究的时候,他可以推脱责任。不,这件事就是他做的,人或许会被蒙蔽,但是神明察秋毫。这件事一出,神就派以利亚去宣告对亚哈和耶洗别的审判了。

旧约的先知是一个高危职业,今天的教会也同样是,如果宣扬真理说真话的话。今天虽然没有先知的职分了,但教会就像是神所设立的先知,当你本着对于神的忠诚,向这个世代去宣扬真理话语的时候,你就站在了危险当中。不但教会,今天在中国凭良心发声的任何人都有各种可能的危险。一个人敢于坚持正义的时候,必须要做好付代价的准备。所以,以利亚就说道,耶和華如此说,狗在何处舔拿伯的血,也必在何处舔你的血,狗在耶斯列的外郭,必吃耶洗别的肉,凡属亚哈的人,死在城中的,必被狗吃,死在田野的,必被空中的鸟吃(王上二十一 19-24)。读到这段经文的时候,大家会不会觉得很恐怖?这就是神对于谎言之罪的恨恶。亚哈作为君王指使耶洗别做这件事,后果之严重,审判之严厉,可能令我们在读这段经文的时候,内心也是惧怕不已的。神是圣洁的神,在法庭上,如果真的有人作假见证陷害人,这是大恶,

神必定追究。

若你是一位法官或者检察官或其他相关人等，你所应当惧怕的不是在上掌权者，你当敬畏耶和華，在他面前作诚实正直的人。这要求并不只限于法庭上所有作见证的，它涵盖了我们的生活当中的每一个层面。如果你是一个部门经理、办公室主任、学校的老师或者小组长，从某个意义上你都是某个层面的审判官，因为神在你身上赋予了权柄和责任，你是可以对某些事作判断的。当你作评判的时候，一旦你内心当中有私欲而不照着公平正义去作判断，这就是犯了作假见证陷害人的罪。这个罪太容易犯了，因为我们都处在各种压力和扭曲的环境当中。所以，不但最坏的王亚哈犯这样的罪，而且最被神喜悦的王大卫也犯这个罪。押沙龙叛乱的时候，大卫逃跑，出了耶路撒冷的路上遇见了两个人，一个人叫示每，他把大卫骂了一顿，另一个人叫洗巴，他带了酒和饼给大卫。大卫吃饱喝足了，问说，你主人的儿子米非波设在哪里呢。洗巴回答大卫说，他仍在耶路撒冷，因他说，以色列人今日必将我父的国归还我。洗巴的意思就是说，米非波设正等着作王正在耶路撒冷高兴呢。大卫当时就下了判断说，凡属米非波设的都归你了。等到叛乱平息了，押沙龙被杀，大卫又回来了。大

卫问起这事，把米非波设叫上来一看，米非波设蓬头垢面，大卫问道是怎么回事，米非波设说，我本来是想去追随你的，但我被自己的仆人欺哄了（撒下十九 25）。其实，大卫看到这一幕的时候，他已经很明白了，但是大卫却没有道歉，他说，你的家产你留一半，给洗巴一半。这就是不公义的判断，他应该追究洗巴作假见证陷害人的责任。可是大卫当时却做了一个出人意料的判断，为什么呢？在经过了押沙龙这个事件之后，大卫对于他能否在这个王位上坐稳已经没那么大的信心了，也就是说，大卫已经不再单单仰望耶和華了。洗巴是个大有势力的人，大卫唯恐得罪了洗巴而引起其他支派的二心。所以你会看到，一旦我们偏离了神的时候，人性里面的很多东西就会表现出来。

然后，我们来说证人的层面。“不可作假见证陷害人”就是说你不可以作伪证，不管是出于什么样的考虑。在《利未记》里面说道，如果你是目击者、当事人，是事件的观察者和亲历者，但你却闭口不言，使得有人被冤枉了，使得法官因为缺少你的证据而判案不公义了，这个罪你要承担（利五 1）。作证有时候是你的责任，也就是说，“不可作假见证陷害人”不单是你编造了谎言才叫陷害人，你闭口不言而产生了不公平的后果，这也叫作假



见证陷害人。我们的传统文化告诉我们说要“明哲保身”、“多一事不如少一事”，而圣经却告诉我们，很多时候，你是不能保持沉默的，你要把你所见到的真实情况说出来。

而且，旧约的律法还规定，如果有恶人站起来控告另外一个人，审判官在经过详细考察之后，发现这是诬告，要把被诬告的那个人的罪所当受的刑罚加在诬告者身上（申十九 18-19）。如果一个人诬告别人杀人，那么在他作伪证的过程中，就视同诬告者犯了杀人罪。他诬告对方什么，他就要承担什么样的刑罚，这就是旧约律法的精神。今天的法律往往不追究那些诬告之人，比如在新闻中常看到的路上讹人的老人，即使报警了看监控录像知道了实情，警察也最多口头责备道德谴责一下，因为在人看来只要对被诬陷之人没有产生什么实际损失和后果，最多就是让你心里受到一点伤害而已，我们的法律就认为这事就过去了。但从律法不但让人知罪也拦阻和警戒一个人犯罪的层面，我们必须看到神在一个有罪的世界里面，律法的精神是什么。

### 3) 现实生活层面

在现实生活层面，谎言的罪可能有时不是那么显而易见的，比如我们

很少凭空捏造、颠倒黑白或者无中生有，大部分谎言的罪都是加工型的，真假参半。常见的有，夸大其词。夸大其词这种欺骗的形式，充斥在我们的生活当中。包括广告，媒体上所播放的内容，它对人的影响有时候是无形的潜移默化，不知不觉中我们的思想就被影响了，我们也就习惯了夸大不真的说话方式。所以，我们必须把神的话语作为生命的根基，要有属灵的洞察力和警觉。还有一种更隐蔽的形式，他可能没有一句假话，但却做了非常清晰的误导。圣经当中的例子就是亚伯拉罕，别人两次问他，撒拉跟他是什么关系，他都说撒拉是他妹妹。撒拉的确是他的妹妹，亚伯拉罕作为神的仆人，他也知道不可以撒谎，就发明了一招，不说一句假话，但却传递了一个虚假的信息。因为他很清楚知道，别人是问他这是他的妻子吗，他的话传达的信息会让别人误认为，这不是他的妻子。这种手法在今天已经被用的越来越多了。做新闻媒体的对这个一点都不陌生，你去采访一个事件，拿到了很多素材，通过剪辑、删减，可能你一句假话都没说，但整个事实报道却完全走样了，当别人看到你报道的信息之后，一定会得出一个你想要的结论来，而非是事实真相本身。还有一种最常见的就是有意断章取义，歪曲他人的话语，这

个常常发生在争辩当中。这个时候你已经不是为真理而战了,而是为自我而战,为压制别人而战,方式本质上属于做假见证陷害人。

除了加工型的谎言,还有随意讲论型的,最常见的就是违约。有的人会轻易承诺,但承诺之后不当回事,很快他就忘了。这不单单只是一个说话习惯的问题,本质上这是给人以误导以为你会做这事,其实你只是为了达到某种个人目的而用的一种手段,虽说不是有意欺骗,但如果从动机到最后的做法都不那么想履行承诺,就可以看为谎言的罪。所以不要随便承诺,要衡量自己的能力。另外,我们可能会讲很多不确定的事,这在圣经当中被称为谣言。这里的谣言并不是说你明明知道是假的,然后你还特意去传播,不是这样的,而是道听途说。当你论到一些你不那么确定的事情,而这些事情可能会对别人产生负面的作用,你就当谨慎。有时候,我们常常把感觉和猜测当成事实来讲。圣经中有一个人就是这么干的。当押沙龙死了之后,大卫重新回耶路撒冷作王,这时亚扪人的王去世了,那是大卫一个比较好的朋友,所以大卫就派人去吊唁。亚扪王的儿子叫哈嫩,新王上来之后,就问他的臣仆们,大卫这是什么意思。他的臣仆们说,他差人来是详察窥探,要倾覆这城。

所以,哈嫩就把大卫派来的使者的头发剃了一半之后赶回去了(撒下11-14)。这就是随意猜测的结果。还有一类叫论断。论断就是说,你在证据并不充分的情况下就做了结论。不是说你不可以判断,而是你所知道的并不足以下某个结论,而你却生硬匆忙地下了结论。还有一类就是议论别人,有背后议论和当面议论。当面议论就是诬陷。更多的是背后议论,当那个人不在场的时候,我们会毫无顾忌对别人评头论足,尤其是对方身上一些我们觉得可以贬低、取笑的层面。当你一再地去谈论一个人的过失和尴尬的事情,在你的内心当中没有对他任何的尊重,而是作为笑料,此时,你就是在作假见证陷害人。不管是当面议论还是背后议论,你都要去思想这件事是不是对人有益处。同时,随伙附和而听的人也是犯了同样的罪。即便未说一言,一个人戏谑的眼神就表明了他的参与。

还有一点,叫做心口不一。心口不一,就是你心中所想的对一个人的看法和认识,同你和他见面对他所说的之间有较大的差异。比如,虚假的热情寒暄,或者是刻意的讨好和奉承。《箴言》说,清晨起来,大声给朋友祝福的,就算是咒诅他(箴二十七14)。你不是真的爱他,你是在欺骗他。

另外常见的就是我们常说的善意

的谎言。比如我们熟悉的人得了重病绝症，我们觉得他的心里承受不了，就告诉他挺好没什么事放宽心。其实，可以选择不说，若说就要说实话。更好地是应该选择一个合适的机会，以合宜的方式来告诉当事人实情。有时候，你不说其实他也知道。还有一类，也是可能会我们困惑的，就是有时候需要用遮盖的方式来处理一些问题。举一个例子，撒母耳膏大卫这件事。他其实不太敢去，他跟神讲，我能去吗？我一去的话，扫罗知道了还不杀我吗？他不是怕死，是真的看重他跟扫罗之间的关系。所以，神说，你带着牛羊去献祭。如果扫罗问到，你就说是去献祭了。这不是撒谎。撒母耳即使面对扫罗说他去献祭了，他没有传达任何虚假的信息，只是他膏大卫这件事对于扫罗而言就是完全未知的领域。也就是说，在现实生活中，有一些人其实是没有权利和资格知道另一个人行事的全部的，面对你不那么信任的人、心怀不轨的人，或者战争当中面对对方，你没有告知对方真实信息的义务。如一个陌生人问你银行卡的密码，你当然不能告诉他。

#### 4) 特例

虽然我们讲了生活中各种各样的例子，但实际上有时候会存在一些

我们觉得是灰色的地带。比如说，在撒谎和杀人之间如果我们只能择其一时，为了保护生命而选择了撒谎，神会怪罪吗？最典型的就是当喇合面对以色列那两个探子的时候，她把两个探子藏起来了，追兵过来问的时候，她没有说实话。另外一个例子，就是埃及的接生婆对法老的回话。首先我们要说，所有的不真都属于谎言，喇合仍然属于撒谎。圣经当中对于喇合的称许不是称许她撒谎的行为，而是她藉着谎言的方式所表达的对于神的信心和敬畏，所以，这个不是一个可以效法的标准案例。在这两个案例当中，无论是喇合还是接生婆，她们在讲话之前都把自己放在了危险当中，她们不是为了自己的利益，而是以生命来做这样的选择，恰恰是出于对神的敬畏。神不会以恶的方式来成就神的义，这不是神的心意，虽然有时候神允许我们这么做。为什么他会允许呢？因为他知道我们的本体不过是尘土，他知道我们的有限和信心的软弱。保罗在《哥林多前书》里面说道，神必不叫你们受试探过于所能受的，在受试探的时候，总要给你们开一条出路，叫你们能受得住（林前十13）。的确，那是大有信心的人才能说这样的话。当面对某些绝境时当如何应对，我无法给出一个什么标准答案，我只能说，这时挑战的是我们在神面前对

神的信心和我们心灵的纯净。

## 第八诫积极的层面

最后，我们来分享这条诫命积极的层面。十诫里面所论到的所有诫命，都不单是禁止性的命令，都有积极的层面。这条诫命的积极之处首先在于，我们要维护他人的名声。你要尽力地维护他人的名声，必要的时候也要为他来辩护，你本着对他的了解和对神的信心，你要说出对他的名誉有利的話。这是这条诫命重要的核心。“不可作假见证陷害人”不单单是你不可以法庭上诬陷一个人，而且生活中你也不可以损害他的名誉。其次，说话的艺术是要在爱心中说诚实话。“在爱心中说诚实话（弗四 15）”并不意味着我们可以莽撞，有时候我们会把粗鲁当成是直爽，有时候把没有爱心当成是耿直。圣经里面在讲到正直诚实的时候，从来都是跟爱在一起的。所以，如果你要想讲真话，尤其是责备的话，你的爱心要跟责备相匹配。因此，你要随时说造就人的好话，污言秽语一句都不可出口（弗四 29）。第三个原则，说话是有时机的。说话需要智慧，有些话可能既是真实的，你又有爱心，但不一定要在那时候讲。《箴言》说，一句话说得合宜，就如金苹果在银网子里（箴二十五 11）。最

后一个原则，少说话。所罗门在《传道书》里面说，耶和华在天上，你在地下，所以你的言语要寡少（传五 2）。也就是说，我们还没到那个完全可以随心所欲地说话的地步，我们处在一个充满了争战和邪恶的世代，神在天上，他鉴察万有，要谨慎我们的言语。

我们一起来祷告：

是的，主啊，我们要在你面前再次来感谢你，因为你将你宝贵的话语放在我们面前，置于我们心中，做我们脚前的灯、路上的光，成为我们内心的智慧，成为我们的生命。我们所求的乃是你保守我们，勒住我们的舌头，洁净我们的内心，使我们能够得着从你而来的那天上的智慧。凡我们口中所说的，都带着从你而来的善意、美好和真理。主，你也特别在这个末后的时代里面，保守我们不犯口舌的罪。让我们能够在众人、在教会当中，看到我们在你里面有合乎圣徒的体统。主，求你也赐给我们在你里面有喜乐和欢畅，因你的话语在我们的上膛何等甘美；也愿你赐给我们渴慕你话语的心，如同对精金的渴慕和喜爱。听我们这样的祷告，奉我主耶稣基督的名。阿门！🙏



# 第十诫：“不可贪心”

文 / 晓峰 牧师

弟兄姐妹，平安！

我们一起来读旧约《出埃及记》20章17节：**不可贪恋人的房屋、也不可贪恋人的妻子、仆婢、牛驴、并他一切所有的。**

我们一同来祷告：天父，我们一同来到你的施恩宝座前，来俯伏敬拜你，来感谢你，因为你再次招聚你的众儿女一起到你面前来。愿我们这样来聚集颂赞你的时候，你就特别临在我们中间，并藉着你的话语，向我们的心灵来显现你的恩典和权能，下面的时间求你亲自地掌管和带领，祷告奉我主耶稣的名。阿门！

今天是我们十诫分享的最后一次，前面每次在分享之前，都会跟大家来回顾之前所分享的，每次回顾的时候，都会特别提到一点，律法是属灵的。也就是说，我们今天所读圣经中的十条诫命，其核心并不在于单单是一套行为规范。律法当然包括行为上的规范，但它并不仅仅是停留在行为

的层面上。律法本身显明了上帝的爱，同时，律法也告诉我们如何去爱神、如何去爱人。我们也多次跟大家重复说，唯有从基督而来的爱，才能够使律法完全。为什么我们会特别强调律法是属乎灵的？今天我们读的第十条诫命，它跟前面九条诫命都不一样，因为这条诫命直接诉诸到一个人的心灵层面，我们可以把它简称为“不可贪心”。

其实，十诫的第十条诫命，可以看成是对整个律法的总结。第十条诫命和第一条诫命“除了耶和华以外，你不可有别的神”有同样的含义，只不过第一条诫命是从上帝和我们之间的关系而言的，而最后一条诫命则特别着重在我们心灵的状态。新约《雅各书》说到，只要犯了律法的一条，就是犯了众条，因为律法是一个整体。虽然十诫可以从结构上分前四条是论到我们和上帝的合宜关系，后面六条论到我们和其他人之间的关系。但

实际上，律法总体是在讲一件事，就是我们对上帝的爱以及在人身上如何体现我们对上帝的爱，这就是律法的核心。所以，律法在整体上是不可分割的。而我们刚才说到，第十条诫命是对律法的总结，也恰恰是在说到律法的整体性。

下面，先跟大家分享，“贪心”的本质是什么，圣经讲到“贪心”时内涵着重在哪个方面。这条诫命有很多可以分享的层面，但今天我们的重点会放在“贪心”本身在律法当中的基础性，或者说不是从“一个人内心里面对一个东西的喜爱”这样一个简单的层面，而是从我们的内心和上帝之间的关系来分享。

“贪心”这个词在希伯来文中似乎是中性的，意思就是“喜欢、喜爱、渴望、特别喜欢、想去追求”。当放在这条律法中使用的时候，就具有了负面的含义，它就具有了一个“超出上帝所赋予的正常需要范围之外”的含义。在伊甸园里，夏娃看见那个树上的果子是可喜爱的，“喜爱”这个词就是这里的“贪恋”。到了《约书亚记》的时候，亚干因为看见那件美好的示拿衣服，他贪爱那件衣服的“贪爱”，也是这个词。这个词表明了人内心当中的一种状态。我们在分享第八条诫命“不可偷盗”的时候，讲到“偷盗”

在本质上是对上帝赐予的不满。每一条律法都有它独特的特点，比如“孝敬父母”，其核心是让我们尊重上帝所设立的秩序，比如“不可杀人”，告诉我们要尊重上帝所创造的生命，“不可撒谎”，告诉我们要尊重上帝所赋予的每一个人的尊严，“不可奸淫”，告诉我们要尊重上帝所设定的婚姻。论到“不可贪心”的时候，其实是说我们内心动机层面在上帝面前的纯正。可能跟我们之前分享的“不可偷盗”有很直接的关联，因为“偷盗”的主要内涵在于对上帝赐予的不满，或者是侵犯了上帝所赐予每个人的物品的神圣性。所以，从跟其他诫命的联系上说，“不可贪婪”这条诫命在本质上也是对于上帝的不满。所谓对于上帝的不满，就在于无论从上帝所赋予我们的地位、身份、所有，还是我们对于上帝和我们之间创造与被造的关系，都表达了一种反抗。其实，当论到“不可贪心”的时候，可以体现在我们内在里面对于上帝所赐予的一种扭曲。

我记得奥古斯丁的《忏悔录》中有一句话，当上帝创造我们的时候，在我们每个人的心灵里面留了一个空间，那个空间除非上帝把它填满，否则我们的内心得不到永远的满足。之前我们也提到过，上帝创造每一个人的时候，在我们的里面，赋予了很多

天然的需要。这个“天然”就是指上帝在创造之初就放在人里面的某些需要。有些需要是上帝特别赋予给人类的，这些特殊需要可以看作是我们区别于上帝所创造的动物、植物本质性的东西。人之所以与动物不同，并不是因为我们能直立行走、可以创造并使用工具。人与动物最大的不同在于，我们里面有敬拜性。也就是说，我们的人生，是需要有一个对象作为敬拜的目标，我们需要为之奋斗，需要把情感放在这个对象身上，需要把时间、精力倾注在那个对象身上。当这么做的时候，我们才会发现活着是有意义的、有价值的、有动力的。这个被称为是敬拜，所以敬拜是天性。如果你不把上帝当作敬拜的对象，你必定把其他的东西当作敬拜的对象。我们里面除了上帝所赋予的敬拜性或者说宗教性之外，上帝还赋予了我们很多其他的需要，比如说，我们对于爱、友谊、安全、食物的需要，这些需要都是神给的，都是好的。但是这些需要被罪所玷污和扭曲的时候，就是贪心的表现。也就是说，上帝不单单赋予我们的这些需要，而且上帝还告诉我们这些需要如何满足。如果我们不是以上帝所设定的方式来满足我们内在的需要的时候就是这里面所说的贪心。

“贪心”并不单单是指我们所读

经文中的这些内容，“不可贪恋人的房屋，贪恋人的妻子、仆婢、牛驴、并他一切所有的”，而是指我们心灵当中对于上帝所设定的律法的逾越，就是我们的心灵超过了上帝所设立的界限。上帝所造的都是好的，所给的需要也都是好的，但不照着上帝的方式来满足的时候，就称为“贪心”。比如在伊甸园里面，夏娃看那棵树的果子是悦人眼目、可喜爱的，还能作食物，而且吃了能使人有智慧。如果夏娃只停留在这儿的话，还没有问题，那个时候她的内心还不是贪心的状态。当她觉得这棵树的果子这么好，她的内心想要要据为已有的时候，这就叫贪心了。因此，“贪心”是描述一个人的心灵对于律法的越界，是我们内心状态里面对于上帝关系的扭曲和破坏。律法首先是外在行为的规范，但律法本身不单单是行为，如果只是行为的话，我们不会触及到心灵的层面。属世法律在处理行为层面的时候，只能是从行为上来处理，比如说用肉体的拘禁来惩罚。用这样的方式使人在一个外在可见的层面上能够臣服下来，实际上所有的犯罪都有内在的原因，但这个内在的原因我们可能只是进入到精神的层面或者观念、思想的层面，而这只是律法的第二个层面。当我们说律法是属灵的，或者说贪心是

指心灵对于律法的逾越的时候，并不只是在思想的层面，也不是道德、文化的层面。如果只是道德和文化层面的话，很简单，我们就用教育的方式可以解决问题。但事实上教育并不能解决犯罪的问题，你会发现今天这个世界上所有试图强力改造人思想的方式，无外乎两种手段，欺骗和恐吓，而且还只是一时有效而已。

当圣经讲到律法的属灵层面的时候，远比外在行为的规范以及内在思想的更新要更为深入。因为我们说到“属灵”这个词的时候，都不是只在精神和心灵的层面说的，而是在我们和永恒者之间的关系，是面对我们和上帝之间的关系这个层面而言的。当第十条诫命说不可贪恋他人东西的时候，它恰恰指向的是一个人内心和上帝之间的关系，就是你的心对上帝的关系。所以我们每次敬拜的时候说，我们当手洁心清来到上帝面前。手洁是指我们外在行为层面，若有犯罪当来到上帝面前认罪悔改，心清是指我们内在心怀意念层面来反思我们向着上帝的心是不是纯正的。其实上帝更看重我们的内心。

如果我们把第十条诫命也称为罪的一种的话，它的特点首先就是内在的，也就是说这是世俗法庭无法审判的。当然“贪心”有很多外在的表

达，但第十条诫命所处理的的是一个人内在的状态。正因为它所表达的是一个内在的状态，所以任何人在面对上帝的时候，都应该诚实地看到自己心里面的真实。可能很多人会说，我从不贪心，我不羡慕别人家的东西，我也没有贪图过别人家什么东西，这是他以他自己对贪心的理解来衡量自身，他自己定了规则，自己来衡量。

当撒母耳年老的时候，面对以色列人，撒母耳说，你们中间可以来见证，我从来没有抢过你们中间任何人家里的驴和牛。我们可能会觉得，撒母耳说这话对先知的要求标准太低了吧，当你年老的时候，你敢站在众人面前说，我从来没有贪图过会众任何东西吗？连保罗如此严谨的法利赛人，他敢说按照律法上的义他是无可指摘的，但是在《罗马书》里面他却说，非因律法，我就不知何为罪，为什么？因为律法说不可起贪心，我就发现我里面的贪心，其实保罗指向的就是一个人内在里面的真实。从外在行为上，你可能找不出他有什么问题来，他都符合律法的要求。跟保罗类似的在主耶稣布道的时候，有一个少年官也是这么说的，他问主耶稣说，良善的夫子，我该做什么才能承受永生？主耶稣说，律法上所说的你就去行。他说，这些我从小就做到了。我们不是说他



说的是假的，而是他忽略了律法的属灵层面，他忽略了他跟上帝之间的关系，他以为他只做到了其中的一小部分，就完全了律法。律法既然是属灵的，而属灵在某个层面上说是不可分割的。当他说，他完全以耶和華為我的神的时候，那么为了上帝的缘故，他就应该能够舍弃他的家产。主耶稣说，你应该把你所有的都分给穷人，然后来跟从我，顷刻间就显明了在他的心目当中，他所谓的“不可杀人、不可奸淫、孝敬父母”这一切的追求，其实并不是在上帝所要求的那个标准当中。

圣经一再说，没有任何人在上帝面前是可以夸口的，就是在律法的整体上而言的。如果不是靠着耶稣基督的恩典，不是靠着上帝的怜悯，我们一刻都不能在神面前站立。我们得救是凭着恩典，我们得救之后能够得以到上帝面前来恳求，也依然是凭着耶稣基督的救赎。圣经从来没有说，你可以只管坦然无惧地到神面前来，只要你行得好，而是说，你只管凭着耶稣的血，可以坦然无惧地到上帝面前来。那是指任何人，保罗是凭着耶稣的血，一个经常跌倒犯罪的基督徒也是凭着耶稣的血。就是因为，我们每一个人的内在，在上帝面前其实是残缺不全的。我们可以在不熟悉的人面前，不算伪装，而算我们努力去演绎

出一个合格基督徒的形象，但是，再敬虔的人，你也阻止不了内心当中会有邪恶的想法，再清洁的人，你也阻止不了内心当中会有污秽的念头。你的心灵常常处在越界的状态里面，“贪心”之所以如此清晰地把一个人的罪显明出来，就是因为它指向了一个人内在里面的真实，我们其实都是贪婪的。虽然保罗说，他是通过这条律法认识到自己是一个罪人，而其实对于所有人来说，通过这条律法都可以知道自己是一个罪人。

“贪心”其实还有第二个特点，除了它是内在的、属灵的，它还是是所有罪的引发点。《提摩太前书》里面保罗说到，贪财是万恶之根。或者说，贪心是所有犯罪的引发因素。就是说所有的罪都不是孤立的，就像我们说律法本身是一个整体一样。当一个人犯奸淫罪的时候，并不是说他只是单单犯了奸淫罪，当一个人犯偷窃罪的时候，并不是说他只是单单犯了偷窃罪，而是在他犯这些罪之前，在一个人外在的行为和内在的心怀意念被罪所玷污和控制之前，其实他心灵的状态已经和上帝的关系出现了偏离，所以外在的犯罪一定是先有内在的偏离。我们刚才之所以区分了罪的三个层面，行为的层面、心怀意念的层面以及属灵的层面，就在于说当我们内心里面

开始出现嫉妒、仇恨，开始出现各种各样犯罪的意念的时候，当我们行为上开始做出犯罪的行动的时候，其实在我们里面，“贪心”已经在发动了。我们是因为先有了贪心，然后就引发奸淫、偷窃、杀人的罪。罪在十诫这个大的框架当中，它永远不是孤立的，而是彼此之间都有关联。

“贪心”的第三个特点，除了它是内在的，它是所有罪的引发之外，它也是不可满足的。你常常会认为，我特别想要那个东西，我得到它就心满意足了，有一天你终于得到了那个东西，你发现你内心的空虚更大了。贪婪所导致你内在里面的渴求，它所带来的对于生命的一种损害，它只会带来更大的空虚，它不会带给你生命真正的满足。因贪心而有的所有你的奋斗、努力和获取，在你的生命当中所产生的都不是喜乐和满足，所产生都是更大的痛苦、更大的空虚。

我们要特别提到使徒保罗在新约当中论到贪心的时候，在《以弗所书》里面说的话，贪心就如同拜偶像。新约里面使徒对于贪心和拜偶像之间的论述，符合旧约当中我们今天所读到的十条诫命的关联性。十诫的第一诫就是不可拜偶像，而最后一条诫命是不可贪心。你是在贪心的状态当中喜爱某个东西，就表明你所喜爱和

追求的那个对象，在那个时刻已经超过了上帝。也表明，在那个时刻，上帝在你的生命当中已经不再是居首位，也不再是居于你生命中唯一的、最高的、最重要的满足的地位了。这是我们今天在地上，痛苦的真正来源。大多数情况下你觉得人生没有意义，你觉得活得非常痛苦，是因为上帝不在你的生命当中居于首位，他也不是你生命当中最重要的和带给你最大喜乐和满足的那一位了。

你所贪恋的那个对象，在某个情况下，它扮演了你生命中上帝的角色。它会充斥在你的头脑当中，你昼思夜想的不再是耶和华的律法，而是你想要的那个东西。这是有人问我可以炒股吗，我基本上不赞成的原因。你如果真是出于投资的考虑，买了之后就放那了，这个问题不大，跟放在银行一样。可是如果你是短线投资，股市曲线一上升，你的心跳也跟着一起上升了，血压也上来了，当曲线一下来，你心跳也下来了，都快摸不着了。你每天的情感就在这种大悲大喜当中起起落落，它就是你的上帝。你被它掌控了，你人生的激情，你的价值、意义都维系在你所贪恋的那个对象身上了。今天这个世界因贪心会发生很多让人匪夷所思的事情，iPhone7 被称为肾7，可以为一个手机舍命。所以当我们今

天讲到“不可贪心”的时候，指向的是你处理你跟这个世界上所有对象的一种关系。你不可以把任何对象像热爱上帝一样的来热爱，像追求上帝一样的来追求。所以保罗说，贪心就像拜偶像一样，这不单单是一个比喻，这个在律法的精神上是相通的。

我们来看几个旧约当中非常典型的实例。最典型的就是伊甸园里亚当和夏娃的犯罪，他们伸手摘那个果子就是出于一种贪心，上帝说，伊甸园所有树的果子都可以吃，唯独那一棵不可吃。但亚当却说，不，只要还有一棵树的果子不可吃，对我来说就还不够，这就叫贪婪。伊甸园这个案例是所有罪的发源，那是我们的原罪。第二个旧约当中非常有名的案例就是巴兰。新约对巴兰的评价是，那个贪爱不义工价的先知。每次读圣经，读到巴兰这个人内心的贪欲在发动的时候，我们可能会觉得格外地惊讶。所有历史都是当下，当你读圣经里面这个先知的故事的时候，其实有时候正是我们的写照。很多时候就像巴兰那样，我们清楚地知道，有的事是不能问的，因为不用问神我们都知道这是不可以的，但我们还是说，我们问问上帝吧，实际上是我们内在的贪心在作祟。当你的心已经不纯正的时候，这个时候你还去问上帝，这事儿我能

干吗？不，这个时候需要的是悔改和求神帮助。这个时候不是问上帝这件事能不能做，而是说，主啊，我内心在你面前还是如此的纯正吗？我们的心需要先归正回来，然后你就会确定地知道该不该行。就像做生意，有人问，有客户让虚开发票，我能开吗？通常情况下，都不用打电话问牧师可不可以，每一次电话其实都是知道答案，但电话的意义是为了再次听到圣经真理的宣告来帮助自己抵挡内心里面的贪欲。所以，巴兰的例子今天依然是我们的警戒。

更严重的，是另外一个人，叫亚干，在分享不可偷盗的时候已经提到过他，但我们需要再次论及这个事件。就像之前说过的，我们常常觉得《约书亚记》里面记载的是以色列人得胜的时光，但其实《约书亚记》记载的是上帝的得胜，是以色列人的失败史。耶利哥城当然是攻下来了，但在攻打耶利哥城那一刻，以色列人已经失败了，因为就在耶利哥城里面，亚干的贪心发动，就偷了很多财物。这个事情的严重程度，超过当时以色列人的认知，它伴随了整个以色列人的历史。不单是艾城的失败，此后所有的失败都是因为这件事。当然不是说亚干本人做的这件事，而是说，出于上帝格外的怜悯，只有亚干一个人伸手了。当以

色列人一拥而入耶利哥城的时候，看见那么多金子、银子、美好的衣服，动心的可不只是亚干一人。所以，贪婪的罪，那一刻，以色列很多人可能都在犯。但只有亚干伸手了，他不但贪心，而且偷窃。当亚干全家被石头打死的时候，以色列人在旁边的心态如果是觉得很庆幸那不是我，他们真的就失败了。所以如果你看到有兄弟姐妹犯罪跌倒了，你千万不要幸灾乐祸，你不要说，是我就不会那样做，你也没那么刚强。有人犯奸淫跌倒了，并不表明你的内心就比他更清洁，贪恋别人妻子的罪，或许在心里每天上演很多次。连保罗这样严谨的法利赛人，当面对不可贪心这条律法的时候，他也只能俯伏下来，说，我真的是个罪人。

第四个旧约的案例，我们每次分享也都会提到，就是大卫。大卫因贪恋别人的妻子就抢夺了拔示巴，随后还犯下了谋杀乌利亚的罪。贪心后面紧跟的是奸淫、和谋杀的罪。而且因为这个事件所引发的，大卫家死了四个儿子。暗嫩强奸他玛，以及押沙龙的叛乱，其实跟大卫在拔示巴这件事上有分不开的关系。

第五个人物，也是我们多次跟大家分享的，就是亚哈。亚哈因为看见了拿伯家的葡萄园，就贪恋人家这块地，他就任凭耶洗别去做假见证陷害

拿伯。你会发现，在贪心发动之后，一个人里面各种各样的罪都会爆发出来，假冒伪善、撒谎、谋杀等等。

旧约有这么多贪心的例子，是不是到了新约会更好一些呢？到了新约之后，其实愈演愈烈。旧约的时候，我们或许会觉得这是一个个人物，刚才我们说到亚干的时候就提到，这其实不是一个个体，而是一个群体。到了新约的时候，最典型的内在里面有贪心之罪在发动却不自知的就是法利赛人。所以《路加福音》里面特别说法利赛人贪钱，而且他们更加贪恋名声。他们站在十字路口祷告，禁食的时候往自己脸上抹白粉，唯恐别人不知道他们的敬虔。这个就是内在里面强烈贪欲的一种表达，他要么贪图钱财，要么贪图地位、名声。新约另一个我们常提到的是亚拿尼亚，从某个角度上讲，他和法利赛人一样。看到别人都在奉献，拿那么多钱出来的时候，他也愿意要那个敬虔的名声，所以他竟然撒谎欺骗神。新约当中保罗还提到有一个人叫底马，“因为底马贪爱现今的世界，就离弃我往帖撒罗尼迦去了。”今天如果有类似的情况出现在我们当中的时候，不要觉得惊奇。一个人离开真道，离开荣耀、神圣、尊贵的工作，主要是因为他内在里面对世界的贪恋。



今天在我们的现实生活当中，“不可贪心”有哪些典型的表现呢？我们从几个不同的类型来跟大家分享。第一种是一种现实当中的渴望，就是所渴望的都是现实当中真实的。比如外在眼目上的试探，对美貌的渴望，对于弟兄们来说，尤其是单身的弟兄们来说，他可能常常幻想，将来我要找一个长得像某个明星的姊妹。我不是说不可以有对于配偶的憧憬，而是说，我们在很多时候，越过了上帝所量给我们的界限。再比如说，对于潮流生活的渴望，最典型的就是攀比。当你看到周围人开的车、穿的衣服的时候，你可能心里说，我也一定要过这样的生活。很多时候我们的消费观念不是出于一种正常的心态，而是出于一种攀比的心态。我不能穿得比别人差，我愿意花两个月的收入买一件某个品牌的衣服。这种攀比的内在心态，就是贪婪。我们也常常在年轻的弟兄姐妹进入婚姻之前，跟他们说，你们要过和你们收入相称的生活，就有这条律法的精神。还有一个层面，就是对于成功的渴望。今天这个世界，有很多观念对我们的影响是潜移默化的，我们可能都没有意识到。有很多人把今天在时代的浪潮中站在财富顶端的那些人当成榜样和追求的目标，即便成不了他们那样的人，也得

成为公司的中高层。我们对于成功有很多的渴望，就像使徒约翰所说的，肉体的情欲、眼目的情欲并今生的骄傲，就是贪恋在现实世界当中三个层面的表达。

第二个类型的贪心表达是所有的放纵。你把方式当成了目的本身，这就叫放纵。比如，吃饭本身不是你生活的目标，如果吃饭成为你生活的目标了，这个就叫贪婪，就叫放纵。同样的原则，可以用在很多事情上，比如娱乐。

第三类，称为虚拟化的渴望，就是我们平时说的白日梦。其实白日梦在今天的时代有很多种类，如幻想自己成为了一个巨富之家的继承人，一个公主，一个大侠等等，一些幻想还可以堂而皇之地登上各网络媒体。比如，很多穿越和玄幻小说，你在现实里只是一个普通人，你一下穿越到古代变成了皇帝，其实这些自我满足和麻醉，除了虚空就是虚空。在生活当中，白日梦会占据我们的头脑，并且消耗我们的时间和精力，而且它消耗你人生的意志。有人会问，那么有一点浪漫的梦想不可以吗？没有问题，只是要在上帝所设定的范围内，耶利米书里说，你要图谋大事吗？不要为自己图谋。显然穿越是不可能的。白日梦有时候在一个人的生命当中会成为

非常顽固地困扰你的东西，有一首诗歌唱到，主耶稣断开我一切锁链，使我脱离世俗虚空之幻想。我每次唱到这句的时候，真觉得这个作者洞察人心，他知道我们很多人会有白日梦想的困扰。

其实，还有另一类的虚拟的贪心，就是在想象当中对别人的咒诅。我不喜欢某人，就假想他倒霉，然后心里就获得很多满足。这也是贪心的一种表现。

第四类贪心，就是我们最熟悉的，嫉妒。很多时候，嫉妒不是因为别人有你没有，而是因为别人比你多。一旦你嫉妒的人，他比你多的那个东西没了，你马上就不嫉妒了，心里有了某种满足。所以，嫉妒不是因为缺乏，而是因为比较。贪心在很多时候也不是因为缺乏，是因为不满足于上帝所给的。其实有时候过度的忧虑也属于贪心的一种。当你过于忧虑将来，过于忧虑你的生活的时候，其实你所表达的是，对于上帝今天所给你的还不满足。

第五种贪心的表现，就是诋毁和藐视一切事物。当你看到很多人取得成功的时候，你总是表现出满心的不屑一顾，你会觉得说，他还不如我呢，他这都是凭运气。靠着一种猜想，靠着一种没有依据的对对方取得成就的

诋毁和贬低，以此来表达自己内心当中的贪婪。类似的，还有抱怨；总是抱怨自己缺少机会，抱怨上帝给自己的不够多。

最后一种，叫做幸灾乐祸。一旦看到有人过得比自己差的时候，内心里面总有一种欢愉的感受，这也是贪婪的表现。

那么，在今天这个时代，我们该如何来应对内心当中的贪婪呢？圣经里面给的原则是，你要保守你心，胜过保守一切。我们刚才把律法从行为、内在的思想观念以及属灵三个层面来论述，是因为很多时候，我们以为我们生命的问题是外在行为的问题。其实真正的属灵战场不是在环境中，而是在内心里。所以，你要追求圣洁，不是靠着行为上的自我限制。就像王怡牧师所说的，我们的信仰不单单要革面，还要洗心。你要处理的是内在的问题。圣经一再讲，你要保守你心，胜过保守一切，这里的心并不单单是在一个思想观念的层面上，这个心更重要的其实是在你跟上帝的关系的层面上，你要时常保持你的内心是在上帝面前。春节的时候，我们很多人回老家跟家人团聚，之后再回到工作的城市，会觉得恍如在梦中一样。就因为你突然发现，那是一个跟你平时生活有很大不同的环境，可能在那

里你除了走亲访友、看电视、打麻将，没有读经祷告的时间了，你发现你跟上帝之间好像隔得非常远了，所以你要保守你的心不被这个世界所吞噬。

那么，要从哪些方面来保守自己呢？最重要的一个方面，保守我们内心的谦卑。为什么保守内心的谦卑和抵挡贪婪如此相关？因为我们常常觉得，我们配得一切。那个人有的，我也配得，因为我不比他差。那个人没有的，我也配得，因为我比他强。当没有进入婚姻的时候，我们会问，别人都有配偶，为什么上帝不给我预备？进入婚姻之后，我们会说，别人都过得那么好，为什么我们天天吵架？我们总是在一种怨天尤人的状态当中，是因为我们觉得我们配得我们内心所向往的那一切，所有的问题都是别人的问题，我挺好的我没有什么问题，如果有什么问题，那是上帝对我不好。

第二个方面，保持能够在上帝面前不断有感恩的心。其实上帝给的，都是你在这个世界上花钱也买不到的。如果你觉得上帝亏待了你，恰恰说明，你还没有意识到上帝所给的是多么的可贵。新约当中保罗的书信说，我们要既能处贫穷，也能够处富贵，表明感恩本身跟外在的环境是无关的。并不是说上帝给了你一个好的工作，你就感谢他，即使上帝没给这一切，他依然值得

我们来感谢他。所以，保守我们内心，最核心的东西是要去思想你生命当中真正带给你满足和喜乐的到底是什么。如果你认为，婚姻带给你很多的喜乐，它是你最重要的，那么你一定就会发现，婚姻会带给你很多的痛苦。你如果认为另外一个人是你生命当中最重要的，你会发现，他可能会带给你最大的失望。然而很多时候，我们恰恰就处在这种不切实际的幻想当中。对于我们每一个人而言，我们生命当中最宝贵的，能够真正满足你的渴望和需要的是上帝自己。这是我们一开始讲的奥古斯丁在《忏悔录》中说的那句话，你生命当中的那个空洞，只有上帝自己才能够填满。任何对象、任何人都不能带给你真正的满足，也不能带给你真正的喜乐。盼望我们每一个人能够把我们的心思聚焦在为我们钉十字架的主耶稣身上，他才是你的盼望，是你的依靠，是你生命的喜乐和真正的满足。有一天，如果你到天上去的话，你会发现，在那个地方，永远没有厌倦，没有缺乏。你会发现，基督对你的爱，对你不是辖制，而是让你的心灵更加地自由。基督给你的满足，不带有一点点的空虚和其他的副作用，那一切都是真实的。

我们一起来祷告：

主啊，愿我们都能经历使徒保罗

那样的经历,以你为我们人生的至宝,并不是单单头脑知识上的,而是在我们的生命经历中的。使我们为你的缘故,可以看万事如粪土,看这个世界对我们而言已被钉在十字架上,看我们对世界而言,也被钉在十字架上了。惟愿我们每一个人生命的供养、生命的喜乐,不再以这个世界为源头、为供应,我们内心的喜乐,我们内心的价值,都是从你而来。也唯有你,成为

我们生命的唯一、生命的力量。这凭着我们自己无法做到,因为我们在这个世界上,总是面对各样的试探,在这种日常的生活当中,我们的心也常常被这个世界带得偏离,但我们到你的面前来恳求你,愿主你照着你自己的能力,你自己的恩典和你的怜悯,保守我们的心常常在你里面来仰望你。祷告奉我主耶稣的名。阿门! 🙏





# @守望

## 版权说明

本刊为守望教会的电子期刊，主要收录、编辑本教会内的弟兄姊妹的生命见证。订阅电子版期刊请登录 <http://tiny.cc/sw-ej-sub>，PDF 版下载请登录 <http://tiny.cc/shwforum-ej>。期刊为月刊，版权归守望教会文化事工部所有，欢迎转载，请注明出处（例如：本文转载自《@守望》某某期）。

本刊是非商业性刊物，所用图片除了标注说明的以外多来自互联网，可能无法确认图片的所有人，如因此侵犯您的权利请通知本刊，本刊将及时撤销图片。

欢迎投稿及提供新闻线索：[shwchurch3+ej@gmail.com](mailto:shwchurch3+ej@gmail.com)

